

0372

1923

٢١٣ر٤  
ب . ج

سجده النفوس وتحطيتها بمعرفة مالها وما عليها  
لابن أبي جمره ، عبد الله بن سعد - ٦٩٥ هـ .  
كتب في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .  
ج ١٩٨٠ ، ٧ في ٣٠٣ مج (٤٦٠ ، ٤٩٠ ، ٥٢٠ ق) ٢١ س ٢٨ x  
٢١ سم

نسخة جيدة ، خطها مغربي مقروء ، طبع  
الاعلام ٤ : ٢٢١ الخزانة العامة بالرباط :

٥٢٦٢

٥٤

١ - الكتب الستة ، الحديث أ - المؤلف  
ب - تاريخ النسخ ج - شرح مختصر صحيح البخاري  
د - شرح ابن أبي جمره على جمع النهاية في  
بدء الخير .



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٥٣٦٢ في ١١٧١  
العنوان: رسالة في تفسير وعلم عميد عالم، ما عدي  
المؤلف: ابن أبي عمير  
تاريخ النسخ: النسخ في عصر المماليك  
اسم الناشر: ---  
عدد الأوراق: ج ١٩ (١٦٦) - ١٤٢٥  
ملاحظات: ---



بسم الله الرحمن الرحيم  
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم



عن أبي حمزة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله  
صلّى الله عليه وسلم يقول ينزل أنا نازل من الجنة  
ليرى مني حشره لا يرى يخرج من بين الجحيم  
ثم أعطيت فضلة لعمري قال فما أولته يا رسول الله  
قال العلم الحديث ظاهر الحديث يدل على فضل علمه ورواه  
عنه وما ذكره الشيخ من العلم والكلام عليه مروجوه  
منها ان يقال ما معنى هذا العلم الذي خرب بحمزة رضي  
الله عنه وقد جاء ان حشره انتم عليه وسلم قال ان  
مدينة الشجرة لستم وكم زيارتها وان  
مدينة القلعة وكم زيارتها وكم  
تجربها من الحديث زيارتها وكم  
لهم اوجب يجتمعان فيه فاعلموا  
ووقفوا الشجرة وابدا ان هذا خير الحديث  
ليس بينهم من زيارتها وكم زيارتها  
يقولون الى خسران ذلك

ان العلم في الشريعة علمان احدهما العلم بقول الله تعالى  
وبروعهما واحكامهما واشتقاق ذلك من الكتاب والسنة وهو ذلك  
بالنور الذي يقبض الله من شأه من خلف وهو علم ورثة الانبياء  
عليهم السلام وهذه هي العلم الذي هو علمي رضي الله عنه بالزيادة  
في علمه بخبر من الخلق فحسب ما شهد له به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم ولذلك كان حجة رضي الله عنه يقول اعوذ بالله من مفارقة  
لا يحضرها علي وان كانا الكلد رضي الله عنهم بذلك علمنا انما  
خير علمي رضي الله عنه بالزيادة في العلم الثاني هو العلم بالله  
وعلمه قدرته وجلاله والعلم بالله القابل على امره وهما هذا العلم  
يعلم حقيقة حتى يكون العالم به العلم به حاله وهو ان لا يمد  
انما كماله اخبر الله عن رجل في كتابه حيث يقول والله العالم امره  
واحد الحشر انما لا يعلمه وان كانا الخلق والملائكة رضي الله عنهم اجمعين  
يعلمه بذلك حقيقة لا كراعي رضي الله عنه وجلاله في ذلك زيادة  
وتلك الزيادة هي التي اوجبت له الشجاعة في الدنيا حتى شهد  
له به رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله انما مدينة الشجرة وكم  
بأنها لم يقرب من الله عليه في الشجاعة التي هي القتال في مقام  
زعمه الا بطاعته ما ملخص الله عن رجل به سيدنا في هذا لا يقدر  
احد ان يلبس به كما روي عنه عليه السلام في ذلك ان الخليفة رضي الله  
عنهم كانوا يقولون ان الشجاعة القتال الشجاعة منا ان  
يقبض وتلك الزيادة التي اوجبت له الشجاعة هي التي  
اوجبت له ان يصغر في روقا في يوم السلام في عرف الله فيه بين

ان يكون

ان الله عز وجل  
والمؤمنين الذين هم في  
الجنة والذين هم في  
الجنة والذين هم في







صلى الله عليه وسلم هو تصديق ما في هذه وفيه ما في الذي اعطى عليه السلام  
من انواع بالغة قد كان وكثر لا يحصى وكثرت فائدة (الرواية) ان تحرق بقدر  
النسبة التي بين ما اعطى عليه السلام من العلم وما اعطى منه كمال  
وان كل عليه السلام السعي في العلم وفضل الله عنه وعلى يد الشريفين  
كان ذلك الجهد والادب في غاية الفتح حتى يقدر لكل واحد قدره بحسب  
مدى فتح الله عليه من الخير وذلك فان علم الله عليه وسلم انزل الوفاء  
من منزله ان يقدر ما جعل الله لهم ولا يتجسوا ولا تتفابنوا  
واقيموا الفضة بالفضيلة في كل الاصور وكونوا عبيدا ولا تكونوا  
بموالي او كما قال عليه السلام **عمر بن الخطاب رضي**  
**الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**بيننا وبينكم اربع آيات ان يرضوا عنكم وعليهم**  
**فمنع منها ما يبلغ التدبير ومنها ما لا**  
**ومن عمر بن الخطاب وعليه فممنع بجره قالوا**  
**اولت يا رسول الله قال لا يدين الحديث ظاهر**  
الحديث يدل على فضل عمر رضي الله عنه في الدين وعلى منتهى ليله  
والكلام عليه مروجوه منها ان يقال ما معنى الناس المرفعين  
هل علم العموم او علم الخصة وما معنى الذين هنا ام  
فوقنا هذا يقضي بالناس العموم او الخصة وما هو الجاهل الممداد  
به الخصة في انه اذا كان كذلك خلافتكم الكبار ولا يمتد  
لان كل من رآه كذا عليه فمنع منها ما يبلغ التهدي وهو  
انقلع خيرا لراى بغير فمبق وهو اعلاهم ثم تاولم صلى الله عليه

ومع

وسلم بالدين والادب لا يبدخلون في هذه الآية ليس لهم من الدين  
ما يبلغ التدبير ولا فيهما وهو اولى عام والمعنى به الخصة وهو  
اهل البيت والاعلاء والاسلام وبقدر الاحتمال اهل المراد بذلك جنس  
المؤمنين من امتهم عليه السلام ونحوهم او المراد بذلك امتهم  
صلى الله عليه وسلم او المراد بذكره انما من امتهم عليه السلام لا جميع  
الامة **محمدا بن الحنفية** لك والادب هو الاكبر والله اعلم بعد ليل  
قوله في هذه الحديث مائة مائة من قبله بكر رضي الله عنه  
ونحوه من الخلفاء رضي الله عنهم ولم يبدلوا منهم من قبله بعد ذلك  
على انهم تاسر من المؤمنين لا جميع امتهم صلى الله عليه وسلم ولا جميع  
جنس المؤمنين وانما قولنا ما يرضونهم من الدين وهو ما  
اجته الله عز وجل في كتابه بقوله تعالى ان الذين عند الله الاسلام  
الذي هو اتباع الامم واجتنب النقص وكل من يرضى الله عنه في ذلك  
كله هو المشهور عنه في علمه وزهده وقيل في هذه اذ ليل  
عمر لما ذكرنا في كثير من الاحاديث ان الرعية الرضا عنه وجل بالاتباع  
لهم واجتنب انهم وبه يكون طريق السلوك ورجعة الاحوال  
لاهل البيت والادب في ذلك لا يشك وان ظهر له ما في شئ من خرف  
الاعاد فذلك من طريق الاقلاء له والاسنة راجع وفيه دليل  
لما يقوله اهل علم العبادة ان الرواية اقلب تجد بعقول اهل الا  
سور التي تكون مكرهه في النقص اذ اريد في اليوم هي  
حسنة بعينهم بقول الناس وبعين الاحوال يعرضه لا مرفوع  
صلى الله عليه وسلم في فمهم عمر الخروا في جيرة انه تاولم وفيه حسن

فيل

اهل علم الجاهل في قوله  
يقولون فيها اقل

الامر من علم الجاهل في قوله  
يقولون فيها اقل



حبيب وهذه الحقائق في الحقيقة محرومة لقول الله عليه وسلم انما  
المؤمنون الرزق لا ينفكون زاد جلال الكعبين وما تحت ذكركم في النار  
ويتربى عننا ويلهيب لنا جلال الله عليه وسلم بان جعل القميص  
بذل عمل الدين انه كما يرى في السنة من جيبه او ضده في القميص  
يكسونه لك في دينه لا يسهل به هذه فالحقيقة علم العبادة وكذا كل  
ملاحية عنه عليه السلام من تقيس رؤيا من الممرات الى ان ذكركم  
عدة مرفوعة علم العبادة لانه جلال الله عليه وسلم بان جعل القميص  
وقبيل تحت وهو ان يقاتل ما معنى الحكمة بان جعل القميص  
الا عمل الدين هل ذلك تفيد او الحكمة فتكون العبادة بها اكثر  
من قول الله المؤمنين المؤمنون ان كل من اتقى الله يرفع الله له  
بما اراد من الله الشئ او يدعوه في جلال الله تعالى في تلك الآية  
وهذه كما يرد ان يخرج منها ويتصرف بغيرها وحوائس وذات باقية  
على حالها اولها انما ثبت عليه السلام في القميص وانك اذا البست  
انك بالخيار ان تقيس علم نفسك او تنزله عنك وتلك العتبة  
قال جلال الله عليه وسلم انما رخص الله عنك انك يلبسها عنك  
ان تخلع ثوبك كسلكم الله ولا تفعل انما رخص الله لكم ان تلبسوا  
كل يوم من ثيابكم رخص الله عنكم ان يتخلع من ثيابكم ان تلبسوها  
الله له وكان اهلها وذكركم عند قتل رخص الله عنكم ولما كان  
المسلمون ادعوا الاسلام وقد التمسوا ان يفسر هذه الحقائق  
وجوب عليهم بحسب دعواهم ان يكملوا تلك الربعة التي ادعوا  
بمسكها جاء ثوبه كما لا يراى من اهلها جاء ثوبه نافعاً وكان

نحو

نفس الثوب بحسب ما يقصر مما ادعاه من اليمين والدخول فيه  
وهنا إشارة لاهل المعرفة وهي انما حست تلك المرفوعة  
علم رخص الله عنهم التي كانت في ثوبه الا الحسنة في الثوب  
التي كان تحتها حترى ان يجزى من جيبه فضل من كل لون في  
الثوب المباركة فعلا بهلوكا وجعل الله علم المرفوعة مجلدة كلها  
حسنة ومما حطى في هذه النوع ان احد الملوك بنى بيتا  
واراد ان يلبس له من الاهدان من له المعرفة الجيدة لا يكون  
فيه من الثياب ويراد به ما يكون فليعلم حضرة ابي ريد  
افتيقروا علم ورفقته كلما فرقة تدعى انها اعرف من الاخر فقال  
لهم تلخذ البرفة الواحدة جلينا من البيت تفرق به لا تدخل  
الاخرى معها والبرفة الاخرى الجانية التي علم هذه الشك  
فغالت البرفة الواحدة بشك كما ان تحت بيت حجاب خفي ليدروا  
منا احد اولنا من منى احد اولنا من غنايتك المملوك من صوفيا لم الحف  
منا فيما ادعاه بامرينه في تلك البرفة الواحدة فطلب من انواع  
الاهدان اشياء عديدة ولا تنال بغير دخل عليها ان يبر ما  
ظهر من غنتها وكانت الاخرى لا تطلب من الاهدان ولا من انواع  
ما يطلع به شيئا ولا تتنكر احد ايدخل عليها واشتغلنا بعضنا  
لنا الجليل ودلها فلما لم ينج اهل الاهدان فيك الاخرى وانتم  
مرغتم فالوانع فيك لهم ازيلوا الست بينكم فقالوا لا ننزله الى  
بحفرة المملوك كما نتركنا اوله فلما حفر المملوك ونزل الى حفر  
ما فعل اهل الاهدان والعباد المحببة ولما رآوا الست التي كان

تلك عسى رفعة احوالهم جليل

العلم على علمك محمود جليل  
وملايك وارفعوا بركم كشان



بينهم فحسبوا الحيلمان وبما ضها وكثرة صفاتها انعمت  
تذكر العذرة التي بعثت في الجانب الثاني وتمثلت في هذا الجانب  
الآخر فالحجج ذلك الملك ومركب من الاستحسان وبما لهم من  
يعلم ذلك فاستأروا اليه بان قالوا اننا نخرج مع النفاق الصفا  
فلا اكلان هذا في الحجة فكيف يكون في انفرادك بغيرك ان  
يكون هذا المعرفة علم طريقتي رضي الله عنه حال لا دعوى ومن  
هذا الباب وقع الفرق بين الناس والديوب فكل من تقيده  
بها ان تؤيد في ذلك فليدعه وتبنيك ما خلفها ولا تعكس الامر  
فتعكس فيما للزور فليدعه الا زيدا في الله سبحانه والنجون  
عرب في طريقه رضي الله عنه يخفف قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا افتقر الزمان لم تكذب في رؤيا المو  
من رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة  
وما كان من النبوة فانه لا يكذب الحديث  
كما في الحديث يدل على ثلاثة احكام احدها انما اذا افتقر الزمان  
لم تكذب رؤيا المؤمن في الثاني ان رؤيا المؤمن جزء من ستة  
واربعين جزءا من النبوة والثالث انه ما كان من النبوة فانه لا  
يكذب وان قلت نسبت وفحفت والكل عليه من وجوه منها ان  
يقول ما معنى الزمان وان زمان هو وقوله لم تكذب في رؤيا  
افتقر الزمان يكون في رؤيا المؤمن يكذب وليس بخوف وكيف  
يتم مع ذلك مع قوله عليه السلام اخر الحديث وما كان من النبوة  
فانه لا يكذب وكيف نسبت هذه الستة والاربعين من رؤيا المؤمن

ايجبر ان زوج هر و ما القابدة في تكرارها ذك الالحادية في معنى شعبة  
 من النبوة اما فلو انما مد معنى لفتقر لبا الزمان والزم ما به هو جاما  
 افتراء الزمان وهو عجزه عن ان يتبارك وتعالى اقامت الساعة  
 لا قربت واما الزمان فهو الزمان الذي فيه تقع الساعة ولذلك  
 عرج بالا لئلا يلام بعونه تعلق افتراء الناس حمله به ليرمز  
 وقت حمله وهو الساعة واما فلو انما يدل قوله على انتم  
 عليه ولم تم تكذب كذب رؤيا المومر على انما قبل افتراء الزمان  
 فيها ما يكذب وما لا يكذب المسئلة فيها خلافا بين هذا المعنى  
 هذا المعنى ومخرج لم لا جان لم نقل بالمعنى ولا تحت وان قلنا ان  
 بالمعنى ومخرج هذا يكون تحت كيمية جمع اول الحديث  
 مع اخره فقد في مناقج الحديث التي قبلها هذا الحديث في الرؤيا  
 فيها ما هو بين لا يخفى على احد من اهل العلم بعبارة الرؤيا  
 وغيره ومنها ما لا يعنى الا اولا العلم بالرؤيا وان يفسر  
 منه بقليل فيقال بهمهم لصعني ذلك الا مثارا في والى مور  
 البسلة لا يخرج لهم من ذلك التفسير الذي يعنى به بحسب  
 معرهم الا القليل فيصدق لغة ان يقال كذبت رؤيا فلان  
 كذبت في نفسها عقلا لانه ما هو من النبوة وليس يكذب بل هو  
 حق لا شك فيه وانما جاء الكذب من المعنى يشهد له اذا قول  
 الله سبحانه في حق كذبا لغيره يخطا كثيرا ويهدا به كثيرا والكتاب  
 كله في نفسه حق وهو في كل سورة وفيه المضال الذي نظير في  
 هادي جاءه الاطلاق فينبى ذلك ان الكتاب لا يقتضيه على

بسم الله الرحمن الرحيم

فمفلز

1. Low

الذی علیہ السلام عمر و جید  
و یقال دار خرا یا یس و عمر و جید



الكتاب بتأويله (يعاين) والعرب بتلقيها الغنى، والراشدين، بله نسي  
ملايكة مثلوا بشبهة مما جازاهم في السعة لم تكن رؤيا المومنين  
الا بالامور البينة والاشارة الواضحة حتى لا يفسر فيها لولا انهم  
ما علم احد وجه مروجها الا شكالات ولا يرفع بتفسيرها احد  
ممن تكلم فيها اشكال ولا كذب فيصدق عليها انها لا تكذب  
في هذه الوجوه يقع الجمع بين روا الحديث واخره، وامامنا  
كيفية نسبة رؤيا المومنين من النبوة، وهو ان وجه تكون الجواب  
عن هذه اذ تقدم في الحديث الذي قبله، اذ الحديثين حيث ذكرنا  
الاحاديث التي وردت في تنويع عدد الاجزاء التي انت فيها  
بين رؤيا المومنين والنبوة، وهو ما يترتب على ذلك من الاشياء بل جميعها  
يحبس ما لا يروى كروا هناك وفي هذه الحديث الذي نحن بسميله  
لم يندكر هناك وحديثه اخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
انها من النبوة، وهو في وجه جزاء الاجزاء فليعلموا كثرة الجواب  
عن الحديث الذي لم يندكر فيه جزاء اجزاء اجزاء، علموا ان هذا  
الحديث من علمهم اذ انهم حديث حكيم، واخر مفيد جعلوا المفيد  
تفسير السجدة فكيف اذا كانت المفيد ان كثير من السجدة واحد  
بل ان احسن لا كثر ناهنا لتلك التوجيهات التي وجهنا لها هنا  
في وجهها، اخر بمقتضى هذا الحديث وهو ان ذكرها علمهم  
اختلاف تلك الاجزاء، من خفية وعشر جزاء الراشدين وسبعين  
جزاء اوفد جلاء انهم، اخر علم ما يغيب عن كنفه ولا ارفع به الوقت  
مختصة وسبعين جزاء ان اختلاف تلك الاجزاء، ذكرنا بحسب

وَمَا اَبْرِيْنَالَهٗ اَلَيْسَ بِقَوْلٍ  
الْاَوَّلِ الْعَاقِلِ نَسْرُ عَمَلِهِ وَاَمَالِهِ

240

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
محمدا رسول الله عليه وآله وسلم

صلاح الزمان وفصله ١٦ وبعد صلاح الزمان وقوة ايمان اهل  
 مثلها للحلابة والذين من بعدهم وهم خير القرون كما اظهر  
 الله عليهم وسلم تكون نسبة الرؤيا امر القسوة بقيدة مثل اثنين  
 وسبعين او خمسين وسبعين لا يحل لشيء عامل على علمه جاد انما القسوة  
 ولا يلتفتون الرشد وكما ذكره المحققون انه اتاه بقوا اخوانه حركو  
 بأمر رؤيا رة اها وقال له الشيء فلان اراد ان يجزئك ثم انه وجب  
 وراءه فمبسر افسته التملار وقال له هلا انتم احد رؤيا تنفرا  
 وقال له نعم فلان منا وهو كبر في دينه وارؤيا سترته وقال له  
 انما افلاك انما من الشيطان ذهب اليك ليجزئك وذهب الهذا  
 ليتثبت على ضلاله او طاف فيل بلان في الرقوة ايمانهم لا يعجزون  
 عمرته بل اهلهم مصادقون لما قيل لهم علموا على انك بلا شيء  
 يعارضهم وان علموا فهم لم يلتفتوا اليه ولا يعرجوا وامكان اخر  
 الزمان عند اقتراب الساعة وضوي الزمان وضعوا اهل فريت  
 النسبة بين رؤيا العموم وبين القسوة ١٧ بقسوة وعشر جزءا  
 وخمسة وعشرين جزءا الا ان العموم في ذلك الوقت غريب كما  
 قال عليه السلام ومع ما انما لا علم غريبا وسيعود غريبا كما  
 جاء في الحديث عليه السلام بل لا يكون للعموم في ذلك الوقت انفس  
 ولا معجز الا من طريق الرؤيا كخليا وما بين ذينك الحديثين رجا  
 وثبت احوال القائل فيما بين الزمان على الترتيب ومنها  
 تحت وهو ما الحكمة في هذا التناوب بحسب ما شهد له قول الصادق  
 عليه السلام عليه السلام والحديث الذي نحن بعبه بقوله لم تنفرد تكذب

المبارحة

وإذا  
وفلة

العمر طه الله روحه محمد و خيرته  
وملائكته و رزقه (ابن زكريا) طه الله روحه



رواية الخامسة في علم وفهمنا الله والبرهان انه متفاد علم من الحكمة الله  
تعالى ان الله سبحانه ما كان يبيّن ان رسوله الا بعد ان تفرقت النبي  
كانت تلك بعد ان رسوله عليه السلام ولما كان في حقه علم الله عليه وسلم  
ان الله لم يزل يبيّن في حقه وان يبين موعده وقيام الساعة زمانا اطول  
من النعمات التي تفضل الله به على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلم الحق  
عز وجل من عباده ان مع طوبى المولى بالرسول بينهم ان لا يصلح  
بغيره ولا يفترون وارا ان بعض ان تفرق من هذه الامنة عظام  
علم الحق الرسول والقيامته لا يفرقهم من خلافة الله اليوم والقيامته وضح  
بنقل الله رسوله صلوات الله عليه من عنده جلاله كنهه للعلم بعبد الله  
المؤمنين ورغبهم ورغب بهم في عمل الله من ان الله في حقه  
يتألفون به وينتفون ايمانهم به ويجدون به شجاعة لبرهانه  
وعونا علمنا الله به وهو الرتبة الحسنة التي تفضل الله به عليهم صلوات  
الله عليهم وسلم بها كما جاء في اول حديث من الكتاب ان لا يبرأ ربي  
الاجل ان مثل ذلك العلم بخلق جدياً به هذه الخيرة به ختم كما  
بدان اول خلق نبيده وفي هذا دليل على فضيلة سيدنا صلوات الله  
عليه وسلم وهو ان تفرق الامنة من الخيرة ان اعظم ان تفرق الامنة به  
ويستحقون اليه حتى لا تخلف به كنهه ولا ان تفرق الجليل امر الله ويغير  
هدى علم الله صلى الله عليه وسلم في علم الخبير والمؤمنين وفي علم الحسن بن  
التقليد وهما الكتاب والفتنة وفي علم المعنا بل الله في الحسنة  
وكل واحد منها يصدق صلاته وفيه الامنة ونعمة وامنا  
فولنا ما الحكمة في تفرق الامنة صلوات الله عليه وسلم هذه الاحاديث

في حديثهم

العديدة

العديدة في حقائق نسبة رؤيا المومنين من النبوة في ذلك لوجوه  
منها ان يحصل لها قوة ولو كان ذلك كله في حديث واحد لم يكن  
كذلك ولا يظن به رتبة ذكره عليه السلام في ذلك لامتنة كنهه  
اعتنا به عليه السلام بالرؤية والبحث عنها لكونها من النبوة  
انما كان من سنته عليه السلام انما اهتمت به لا من رتبة صرا ان  
وفيها من الحكمة ان الحكماء اذا كان لا يظن به حقيقتهم الا في جميع الى  
ظن ان الله ورحمة الله عليه في العلم في ذلك الا في جميع ذلك  
الاحاديث كنه من الناموس حتر يرون الا من علم ولا ذكره عليه السلام  
اول الكتاب بقوله انما انا فاسم والله يهديني وفيها من الحكمة  
ان من ظهر له في احدها شيء لا يفد ان يجرب به في فيها وذلك  
حاله علمه في علمه وان كان يملك خبر به في جميعها كان ذلك  
حاله علمه في علمه وحسنه في كلامه صلوات الله عليه وسلم كنه  
لا يوجد في علمه ولا تفرق الى مرفلة به من الناموس في  
ولو لا تكرارها وكذا واحد منها لا بد ان يوجد في معنى  
زائد على الاخرها كنهت بتوفيق الله في تلك التوجيهات التي  
وجهنا من العلم في جميع الاحاديث التي وردت فاذا  
تأملنا في حدها جملته عديدة ولوجوه من الحكمة عديدة لص  
وفيها من علمها جعلنا الله من اسعد بها وفيها يوقل  
**عراير عباير رضي الله عنه عراير النبي صلى الله عليه وسلم**  
**وسلم قال من علم بحلم لم يترك كنهه ان يفتقد بين**  
**شعيرتين ولا يفعل ومن استمع من الحديث**

كان في بعض الناموس من الناموس  
كان في بعض الناموس من الناموس

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً والحق هدًى  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً والحق هدًى



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

يوم وطمع له كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم  
الليلة وطمع له كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم  
وليس ينه الا انك يوم وطمع له كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم  
احدها ان رازيا وهو ذلك كذا ان يعقد بين  
تفسير تيسر ليعمل ومعناه ان يعذب طول الزمان التي لا يقدر  
ان يعقد بينهما وهو لا يعقد بعد ان حليم والتمنى ان من التمتع  
الحديث فهو وهو كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم والتمنى  
وهو الصالح المذاب والثالث ان من صلبه كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم  
ان ينفع فيها ومعناه ان يعذب طول الزمان التي لا يقدر ان ينفع  
فيها وليس ينه الا انك يوم وطمع له كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم  
عقد وطمع له كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم وطمع له كرم من صلبه لا ينه الا انك يوم  
ان يعقد انما الحجة في ان تسميها عليه الصلوة والسلام خلطوا ما  
معنى يعقد في هذه الموضع وما نعت هذه اما يعلم بمقتضى  
الحكمة لان بلا في الحديث ان علم ان عذاب كل واحد منكم لا ينه  
ولم يجعل هذا اسرا عظم الذنوب لان من كان مقامه في النار وهذا ان  
عليه علمه نبي وكيف استلخ الحديث ان يترتب عليه هذا العذ  
اب المتولين هذا هو كيف ما سمعته او ظهر على وجه خاف وكيف يكلف  
ان يعلم كذا هي سمعته هذا كذا في بحسب قرينة الحال او يعلم  
فكفر وقوله صوره هذا هي علم العموم او المتصور اما قولنا ما  
الحكمة في التسمية عليه السلام فلما ولم يسمي رذيل بل انما  
كل هذه الالوان ادعى انه رذيل ولم يسمي رذيل بل انما

انك تعلم

يقول

انها

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

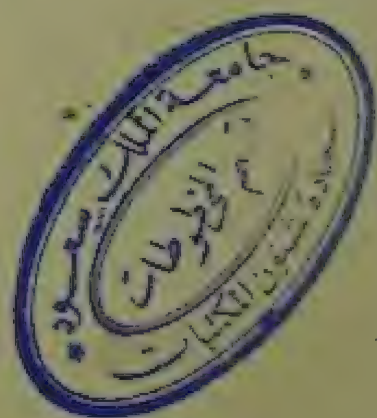
انما هو من الشيطان وقد قال عليه السلام وسلم في خبره هذا  
الحديث ان الحكم من الشيطان وهو غير حق وقصير عنه الخفيفة  
معناه ان لا ينه عن خوف ولا من الشيطان وفي هذا دليل لما قلناه  
في الحديث قبل ان كلامه كلمه فلهذا عليه السلام ليس فيه تناقض وان  
يصدق ما يقوله بعضا او لا فلهذا ما علم من يعقد بين تفسيرين  
بمعناه يصل احدهما بالآخر وهذه الاية بعد عليه السلام  
قولنا ما نعت ما كلف من هذا قول بمقتضى الحكمة وذلك ان  
لما كثر علم الزمان خلفه في الزمان خلفه من خلف الله فلا دخل في  
الوجود صوره معنوية لم تقع كما بقولنا في صوره الصورة ان  
الحقيقة لان ادخل في الوجود في علم الحرف صوره ليقتل الخفيفة  
لان حقيقة الحق المقصود منها ما جعل فيها من الروح والحي  
في كلف صلب الروح الصورة الكثيفة ان يتم ما خلفه ينفع  
الروح فيها وكيف صلب الحليم اني اني في الصورة اللطيفة امر اللطيف  
وهو ان يعقد بين تفسيرين وفي هذا دليل على ان كل ما هو من الامور  
المعنويات يكون الامور فيها في الاخرة حبيبا حتى ان يكون بينهما  
مناسبة ما كما جاء في المحققات في العبيات ومنها ما هو مقتضى  
وكذلك تكون في الاخرة حبيبات لها تفرق في الميزان ولا يجوز في  
الميزان ان الحسنة والاحسن لا يكون بينهما نسبة ما هو من وجوه  
الحقيقة والتفصيل بحسب قدرها تكون في علم الحسنة في قدرها ايضا  
واللوه ايضا ان ذلك مجتمعا الحسنة في نورى وجنس العبيات في نور  
وظلمة فلما ادعى هذا معنى لم يخلف الله وهو تلك الرذيل التي

الله عز وجل  
وما كان منكم الا نبي



[illegible]

415



والاستتماع على وجه خاص وليس على وجه عام وذلك متناقض  
يحدثون به منزلة لهم بل ان استتمعت فقه دخلت تحت هذا الحد  
لانهم يفرقونه حالهم وهذه كونهم في منزلة وقد اختلفوا في ذلك بابه  
فقد اختلف على انهم انما ارادوا ان ينفردوا بمجديتهم دونك ودون  
غيرك مفرق لبق بابه وكذلك اذا تمسكوا بشخص مع الجماعة  
دونك فقد كرموا ان يسميوك حديثهم بل ان استتمعت اليهم  
دخلت تحت هذا الحد وذلك انهم على الله عليه وسلم ان يتاجروا  
اثنان دون واحد لئلا يكون الواحد ممنوعا ان يستمع من الحديث  
منها ايضا ان يستأجروا منه فيقول عندها منها ثم يحد  
فيها فمنها من ان يقول صلى الله عليه وسلم لا يتأخر اثنان  
حونا واحدا وان كانا يتحدثون امامك جهر او ان كانا يحد  
بهم كرايته من ان تسمع كلامهم وهذا لا يلزمك منه شيء ولا  
انك مطلوب بان تعلم كرايته في لا يستماعك حديثه وفي مستغفرا  
كرايته في الحداب عن المسئلة في قوله صلى الله عليه وسلم من حور صدقة هذا  
هو علم الغنم في كل صدقة من القورا وعلى النحو ما لا يحد في  
بنت الحان التي بعد تقف في الحور صدقة في قوله صلى الله عليه وسلم  
كليف ان ينفذ فيها جلالة لا ينفذ في صدقة من القورا لا صدقة لها روح  
فخص بحد في القرية انها كذا صدقة لها روح من انواع المخلوقات  
مات وقد حله معنى هذا الحنف عمنه والله بهم خير حال  
متمم كذا يتفان في هذه افعال له حور كذا في قوله صلى الله عليه وسلم  
مثلا الشجر والجر والكم وتبينها او كما قاله رضي الله عنه واذا كان

الشيخ محمد بن محمد

قصص

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
ويعلم ان الله اعلم بالصواب



الا مذكرك في هذه التصاوير التي تفعل من الخيرة والحق  
وغيرها فلا يجوز بيعها ولا تشيؤها والمشتري اعلم في المنع  
لانه مبيع للبائع على ان يشوبه الوفاء في المخالفة ويغيره في  
منه بغير ان يغير وهو هذه التصاوير التي يبيعها الناس  
من العبيد او الشكر ايضا او من العسل هذه كلها حرام كما  
هو معلوم حرام بان كل من يبيع شيئا ويغذي به من اجل بيعه حرام  
بلا خلاف وعلى القول بان النهي يعود على فساد المنة فيجب  
على كل من يبيعها ولا يجوز الا تشياع بها ولا ان ترفع لغيرها ولا يجوز  
من الحميم ان يسلط في البحر وتذوق في الارض ويبيعها حرام لا يجوز  
ويستخرج ان وقع وعلم القول بان النهي لا يعود على فساد المنة عنه  
وتجامله ان يبيكون اكلها مكروه وكذا في التشياع بها مروي  
الجهل مكره وهذه الخلاف من طريق لسان العلم لا كراي  
قضى بها الامم في حقه انما يبيحها باعها علم امير  
لا يملك له علمه ويبدل من اجل انكار العلم بتبذيرها حرام  
والمعروف والتجسس من الظاهر في لاسيما وان كل من يبيع به دين  
او دينيا لا مبيع عليه انما لا فائدة في التاثير فيكون عليه ان كل  
من يبيع فيه يخل في الا ريب في بيعه فعليه ان يعلم ان كل  
انتم الا ريب في بيعه وقد تقدم وكذا في التشياع بها حرام في بيعها  
والتفيس علمها بما انكر من خربا او خيرة لحسب حاله حتى  
تعلو في بيعه في الحديث يتضمنه اشارة لطبيعة وهراته من  
خروج عن حيز العبدية وجب عقابه ويكون عقابه بقدر جرمه

وقا

وب

ومنه تنبيه على ان الجاهل لا يقدح بحاله بوقوع ذلك من كونه عليه  
السلام اخبر عن احكام هذه الذنوب كيف عذا انهم ولم يعرفوا من  
من يعلم بغير ذلك ويرى ان العلم لا يقدح في الذنوب بل هو  
هلا وعلموها او يبيع تنبيه على ان الذي يعمل علمه لا يبيع علمه  
الوجه المأمور به ان لا يقدح في ذلك التنازل وان كانت الحسنة  
فيها خلاصة من العلم ان تنبيه على ان من يبيع علمه مسئلة واجتنب  
فيها بغير علم وعمله عليه ان لا يبيع علمه عند التسخر وان يقدح  
على مخالفة التي وفقت عنه بوقوع ذلك مع عدم الاضمار  
من الصادق عليه السلام عليه وعلى بعد اباه وولم يفتش فيه نوعا  
من هذه الاشياء ولا اشار اليه وقد جاء التمسك من عليه السلام  
على هذه الاشياء التي اشترى اليها بقره عليه السلام انما يبيع العلم  
ورسا جفا لا يبيع العلم او يبيع علمه في ذلوا او في مجموع  
هذه ادليل على كمال علم الكتاب والسنة لا انه لا يعلم هذه  
واشياءها انما هو هذه العلم المياركي التي جعله الله عز وجل  
فيها التي معرفة ومعرفة احكامها وخبرها فلا او يبيعها كمال  
فلا علم الله عليه وعلى علم الانساب علم لا يبيعها ولا يبيع  
وفقت انما هو علم كتاب والسنة تنبيه على ان عليه وعلى جعلناهم  
بعد من لا يبيعها وعلم الله عليه وعلى جعلناهم  
وبعلم عن ابي قتادة رضي الله عنه سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول الرويا الحسنة من الله  
فلا اراء احدكم ما يحب ولا يحب به الا مري

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً وهدى للناس  
وسمى العلم نوراً وهدى للناس



واذا رآها ما يكره فليطوئها بالله من شرفها ومن  
الشيطان الرجيم وليتقل ثلثا ولا يجذ بها  
احدا جانها لا تضر الحديث فظاهر الحديث يدل على  
اربعه احكام احدها اخباره صلى الله عليه وسلم بان الرؤيا المع  
الحسنة من الله انما تأتي الى من رآها صلى الله عليه وسلم انه ا  
روا احدها ما يجب ولا يحدث به الا من يحب والثلث امره صلى الله  
عليه وسلم لم يروها ما يكره ان يتفقوا بالله من شرفها ومن شرف  
الشيطان الرجيم ويتقل ثلثا ولا يحدث بها احدا والاربع  
اعطاه صلى الله عليه وسلم انه من امتثال امره عليه السلام في الرؤيا  
التي يكرهها فلا يروها في نفسه والكلام عليه من وجوه منها  
ان يقال مالم يفسر الحسنة وما الحسنة في نفسه التي هي  
وملا الحسنة في ان لا يحدث بالحسنة الى امر يحب وكيفية التقوى  
وصحة التقوى وما الحسنة ايها في ان لا يحدث بالكرهية احد اليمن  
حجت ولا غيرها ام لا فاولاها معنى الحسنة ومعناها كل ما  
يكون له فيها خير فمحتاج ذلك الى العلم بالتفسير ان كانت مثلا  
محتاج الى تفسير لانه قد يكون كلامه خيرا او غير ذلك وقد يكون  
الا فمفهومها بالفساد لا بالكرهية فمحتاج الى تفسير فحينئذ  
يظهر هذا الحكم واما قولنا ما الحسنة في نسبتها الى الله تعالى  
فهذا جاء على اثر اليهودية عن ما جاء به الرؤيا ان من قوله عز وجل  
ما اصابكم من حسنة فمن الله وبشكركم لذلك ايضا قوله صلى الله عليه وسلم  
عليه السلام انها من النبوة كما ذكرنا في الحديث قبل لان النبوة

منا

الغير

هو انما اية من عند الله وفيه اشارة الى ان الخبر الذي من الله على  
من الرؤيا الحسنة او من نوع كان من انما الخبر انه من عند الله اي قوله  
ورحمته لا يجوز ان يكون عليه لا حصر العباد كلها القضاة من نوع كان من  
انواع عبيده فلا ان الفضل بين الله وبينه من ربي الله والله واسم الله  
يخبر من ربه من ربي الله والفضل الذي هو ام لا فاولاها معنى الحسنة  
لا يحدث بالحسنة الى من يحب فاعلم ان العلة في علمه وجهه في هذه  
هذا يقتضي به ان من يحب انك وان كان هو لا يحبك او معناه لم  
تحب ان تكون في هو كما هو في الحسنة فمحتاج الى العلم من العادة انما  
الحديث بين الناس ان الحسنة لا تكون غالبا الا من يكون فيها قوا  
من حيث من الخير او من حيث من الواحد وعدم البقر من الرؤيا  
الاخرى او ان يكون فيه من احد الطرفين بعضا لا يكون بينهما محادثة  
بل متناجزة وقد ارجع الحديث في ربه ومعنى التقديم ذكرها في الكتاب  
التي هي من بعض خلقه بين من يكره فيه في هذه من ربه في نفسه  
لا تلتفت اليه وكيف يكون نظامها على ذلك الحال محادثة هذا ايضا  
وهو الذي عليه صلى الله عليه وسلم لا يخالفه الا على ما هو مقتضاه من ان  
فتحت المحادثة على وجهين املح من حيث ربي الله او مع من يحبهم  
لا يكرهه لا نهاية في التي يحب وهو لا يفتق اريد يكون الى الله ميل  
ما هو انما يحصل من الله ان تحبها من ربه في الحسنة واما قولنا  
ما الحسنة في من ربه ان تحبها من ربه في الحسنة واما من ربه  
انك ملائكة ان تجد لك بعضا من الان الحسنة الا لا هي من ربه  
تكون بين القلوب ملحا فمحتاج بعضا من الحسنة ملحا هذا ايضا

الظهر والعلوي محمد ورسوله  
وملائكته وارضوا بما يكسر وكنتم على



[illegible]

419

الخبر

الحجيم الخ يشترط به كيفا يستوفى عليه العلم يدفعه عنك كما وعد  
أخواتها عليا السلام حين راء الرويا وقتها عليا يقول يا عليا  
فقال لا تقصروا في روي الأية بحجة الأمر كما أخبر به عليا السلام  
والسلام مع أخيه هذا من الرويا من فقه عليا عليه وسلم أن لا تخدع  
بروي الحجيم الأمر في ولاية الغالبين محمد بن أبي عبد الله اليك بقلبه من  
أجل خبر اليك لأنه لا يخشعك ولا يبريق لك إلا الخير أو كذا من معكم عليه  
السلام والسلام من أن يحدث بها من لا يحبه إياك لا يفتكك خوفا  
من أن يحدث الشيطان عنده كذا لك حسدا أو يتلو في تقبيسها  
بقرآن الجف منة إذا أتت كما ذكر عرابس من بين الذين كان مشهورا أن  
يعلم التفسير أن جلاءه تنحرف برويا أو لم يجد؟ إن دار فقال له الخادم وما  
كشعرت به فقال له يعني برويا فقال وما هو فقال إن رأيت كأن الشيطان  
أنجر فقال له الخادم ولم يفتق بطنك فبول عرابس دار ولا يفتق بطنه  
من عرابس الترويا فقال له لا تخافها لا تخاف فقال له إنك مخوف فقال كيف  
وكتبت فقال أحفظ علي نفسك فبول عنقه وإذا به في شروعة فمد  
فكنت لصابه وهو دخلها فحجب فتعرض لها ففتحت بفرها ففتحت  
بطنه أو كما قال أبو حمزة إذا دليلا على كذا ففتحت صدره عليه وسلم  
على من فيه دليل على التخصيص غير أنما في الشرا الحكمية يوم خذ لك  
من هيب عليا السلام محض أن يحدث برويا لك من لا يحبها وهو محمدا  
سب من الشرا الحكمية فربح الرزق منك كما فعله عوفيا عليا  
السلام مع يوسف عليا السلام إذا جاءه الإقرار لا ينفع معه الشرا  
الحكمية مثل ما جاءه تدين فكتة يوسف عليا السلام جبر حقاك أسوة

المقالة

الشيخ عبد الله بن محمد بن حيدر  
بن علي بن ابي عمير بن عثمان بن علي



لم تنفع تلك الوقية التي قد سبق بعرفها عنه ولم يحل اخبرته ذلك  
السبب بان لا يخطر عليهم لم ينفعهم ايضاً ذلك وكان هو الظاهر  
عليهم ولذلك قال جل جلاله والتمتع بالعلم امره واحداً اخر الناس لا يعلمون  
انه ما شاء عز وجل بقدرته ينفذ لا محالة ولا ينفع فيه ان الحكمة  
لا كذا في غيرها مما يطعنون في جعلها امتثالا لكونه مع ذلك انه لا ينفع  
منها الا ما وافق الغرض من ذلك وان كان لا يبرك من الغرض المحتتم شيئا  
لا كذا في غيرها مما يطعنون في جعلها امتثالا لكونه مع ذلك انه لا ينفع  
منها الا ما وافق الغرض من ذلك والافضل هو الثانية لذلك لا محالة  
ولذلك قال بعضهم واذا اجرت من معة رر فليس ما توقعته فيكون  
تتوهم وهذه اجلا الطرف لا رها في وقت بين الحفيضة والقرية  
ومر اجلا ذلك انتم الله علمه يعرفون عليه الصلاة والسلام وقوله في  
وانه لا يعلم لما علمناه واما كيفية التثبوت فكيفية التثبوت فاعلم  
ان صفة التثبوت يقول اعوذ بالله من شر ما اريد ان يضركم ديني  
ودنياي والتثبوت من الشبهات معلوم واما صفة التثبوت فغيره  
يعرف العلماء يشبهون اذا اذنت نوى الزبيب من فريك جبر تلك  
وهو جبر جبر من التثبوت وقد جاء عنه عليه السلام في حديث  
غير هذا ان يقول عن الجنب الذي رأت فيه ما تركه من الجنب الثاني  
وقوله عليه السلام في حديثه عنده بالتم من شربها من الشيطان  
وليس في ذلك ثناء كلفه بالواو وتوهم بدورها ان لا شيء يملك فيه  
واما قولنا ما الحكمية ان لا تخدش بالتي تتركها من محب ولا من  
لا تخدش بان كل تقيها ولا يخشون ولا حكمية وهو الاظهر في هذه

فانما هو الله عليه وسلم  
عنه من الاحاديث ومما يفعله  
الشيخ

ما حقل

ما حقل وجوهها منها ان يكون عدمه مخدش بها حتى تلغيتها في ذلك  
فما يفرق منها خزانة يكون هلا من بابا الشفقة واحتمل ان يكون هذا  
من لجة الفقه مخدش ان يوديك بعض لا يترك وان كان مضر بمغض  
فيستريحها في السرور بخدش بين مقتضى يكون ما شاء وان كان انما سببها  
تدخل علم اخير المسلم مسودة علمه بشي لا يضره واحتمل ان يكون  
عليه التسلل جمل عمن ذكر في اهواء الله علم تصديق عليه السلام  
في اني اخبرك به فتعديفك له جليل الله عليه وسلم وامتثال ذلك لا مبرك هو  
ان يجمع عنك ذلك الغرض اني يلحقك منها واحتمل مجموع التثبوت  
حيثيات كلها والاشبه منها هو الخضرها والله اعلم ولذلك قال العلماء  
ان التثبوت انما كان تده علمه بشي ولم تتركها وامتثالها حادتها انتم  
كما اخبر الله عليه وسلم في هذه الحديث انما لا تتركها بشي انما  
للمسنة وهو الخضر اني لا شك فيه لان التثبوت وجه يقول وما ارسلناك  
الا رحمة للعالمين وهذا العلم عام في ان يفر عن جهة واحدة واما مقتضى  
واحد لا يفر عن جهة واحدة ذلك فضل من الله وما كان من فضل التثبوت  
يعتقد فيه الكمال وجوه الخير ان ذلك هو اللابح بخلاف سبحانه جلنا الله  
مقد تمسك بالكتاب والسنن وتوهم في هذه ان لا يفر عن الله برفق  
وهو الله على سبيلنا محمداً صلى الله عليه وسلم عن امرين هما خير الله كنهما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من امر امرين  
شيئاً يخرجه فليصبر عليه فانه من جاف الجح  
عة تشرامك موته جاهلية الحديث ظاهر الحديث  
يدل على تفسير احدهما الامر امر امر امر تقي يكرهه بل يقر على

الحمد

السرور على من يصدق  
وهو كماله في كل امر



في الحول لا يتكلم به بيقين والشك اختياره صلى الله عليه وسلم أن من قلة  
 جماعة المسلمين في الدنيا من مات على سنة الجاهلية والكلام عليه  
 من وجه منها الشيء الذي يكرهه مؤمنين ههنا هو على العموم في  
 أمور الدنيا والآخرة أو هو على الخصوص في أمور الدنيا وما يتعلق  
 بالأمور الدنيوية وما صفة هذه الجماعة ههنا هم الذين نسوا  
 بالنسبة إلى الإسلام كانوا على أحوالهم الأولى أو معناه المحذور قد  
 كبرت هذه المعارف ومما معنى في حديثها بالشيء وما معنى  
 حجة جاهلية هذا يكون معناه على الأجر المحذور على حجة من  
 صفات الجاهلية مع بقاء الإيمان أم لا قولنا الشيء الذي يكرهه  
 مؤمنين وأمير الهجر عليه ههنا ذلك على العموم أو على الخصوص  
 الشيء مختلف لا يمكن تحصيله في حديث القيمة لهذا العموم  
 فإنه مما يتعلق بالأمور الدنيوية والأمور النفسانية تحكما  
 على أمر الدين في هذه الطريقة الآخرة فمنها قوله عليه السلام السمع  
 والخبر والاضرب الظهر واخذ المال وإن كان أسود خازن يستتر منه يخ  
 الخبيث ومن هذه الأمور كلها نفسانية ودنيوية أو كما قالوا الحديث  
 الآخر خير فيه أنهم قالوا الرأب إن ولي علينا أميراً فسلطان انقلبه فإن  
 صلى الله عليه وسلم لا ملاحاة ولا ملاحاة لا ملاحاة أو كما قال عليه السلام  
 فذل بقوله عليه الصلاة والسلام لا ملاحاة أنتم إذا لم يضلوا فقلوا  
 سمع لهم ولا طاعة وإن ذلك قال عمر رضي الله عنه حين ينقلب  
 قال الهيرة ما لمعنا الله برسوله إلا فلا سمع له عليكم ولا طاعة  
 أو كما قال فدل بها أن الأمور التي تكون فيها مخالفة الدين لا يباح

١٥

فيها أمير ولا خيرة لأنه ما جعلت الامارة ان ينفذ (الناس الى بها) الا  
 من اجل ان لا طاعة لخلق ولا معصية الخالف وقد قال علماء الحديث  
 انه لا يجوز لشخص ان ينفذ احد افعال أميره وخير يعلم انه لا حق  
 عليه بامر الله ورسوله والاحاديث به هذا النوع كثير وفيما ذكرناه  
 كقولنا واما قولنا ما صفة هذه الجماعة هل على العموم حتى نذكر  
 الذين تسموا باسم الاسلام او ذكر على الخصوص من المسلمين حقا  
 الحق به هؤلاء والحوالين عليهم كالجواب عن الامير حديث حديثه ان  
 بعد بين الجماعة وهو في حق هذا الموضوع حيث قال علي بن ابي طالب  
 واعتزل تلك الفرق كلها ولو ان تعضيل طر فخر حتى يدرك الموت  
 وانت علمت ذلك او كما قاله عليه السلام واما قولنا كيف هي صفة  
 هذه الجماعة فبمعناها ان تصبغ في خيل تلك البيعة انت للامير  
 ولا يادش فهو وبعث عليه السلام والظاهر عنه بمفهومه ان الغنى لان  
 اللزوم في ذلك البيعة هو الخالصة لجماعة المسلمين المنعقدين  
 عليها وهو مع ذلك امر يكون الرضا عن الامير غير حقيق وقد قال الله  
 الله عليه وبلغ من حركته في ذلك مسلم ولو بغير حكمة جليوه من القيامة  
 مستند على جملة ابي بكر صرحت انه او كما قال علي السلام واما قولنا  
 ما هي صفة هذه الجماعة فبمعناها ان تصبغ في خيل تلك البيعة انت للامير  
 طم صراخ او انه مات على صفة جملة المسلمين واما ان ياتي الله بمحمد  
 وندجاء ما بينه وهو قوله عليه السلام من يدارق الجماعة تشبيرا  
 بعد خلق رقت الاسلام من عفيف او كما قال علي السلام فبنيهم  
 عليه السلام من امرته عمر الاسلام وهذا امر خطر الله عاقبته الخ

التَّحْقِيقُ

الدمع حلا و بك محمد و حيدر  
و سينا و دار فرغ ابك و كرم و شك و



**عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:** تَقَارِبُ الزَّمَانُ وَيَنْقُصُ الْعَمَلُ وَيُلْقِي الشَّيْخُ وَتُخْفَرُ الْحَتَرُ وَيَكْتُمُ الْهَرَجُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ **أَيْتِمُّ هُوَ الْهَرَجُ قَالَ الْقَتْلُ الْقَتْلُ الْحَدِيثُ أَخْبَرَهُ الْحَدِيثُ** بِدَلٍّ عَمْرٍ خَمْسَةَ أَحْكَامٍ الْأَوَّلُ الْأَخْبَارُ تَقَارِبُ الزَّمَانُ وَالشَّيْخُ يَنْقُصُ الْعَمَلُ وَالشَّيْخُ الْفَقَاءُ الشَّيْخُ وَالْأَبْعُ ظُهُورُ الْقَتْلِ وَالْخَامِسُ كَثْرَةُ الْهَرَجِ وَهُوَ الْقَتْلُ وَالْخَلَامُ عَلَيْهِ مَرْجِعُهُ مِنْهُ أَوْ يَفَانُ مَا مَعْنَى تَقَارِبُ الزَّمَانُ وَكَيْفَ يَكُونُ نَقْصُ الْعَمَلِ وَمَا مَعْنَى هَذِهِ الشَّيْخُ الْفَقَاءُ هَذَا هُوَ عَمَلُ الْعَوَمِ أَوْ عَمَلُ الْخَصْمِ وَمَا الْقَتْلُ الْمَشَارِكُ فِيهَا وَمَا عَمَلُ الْقَتْلِ الَّذِي يَكْتُمُ هَذَا هُوَ كَوْنُ أَوْ بَقِيَّةٍ وَمَا مَعْنَى الْهَرَجِ أَتَمَّ غَدَاةً مَا مَعْنَى تَقَارِبُ الزَّمَانُ جَمْعُهُمَا أَنْ يَنْقُصَ بِقِلِّ طَوْلِهِ وَتَنْتَبِهُ عَلَى تَأْيِيدِهِ وَهُوَ الْإِعْلَالُ عَدْلُهُ لَعَلَّكَ أَنْ يَكُونَ كَثَرًا وَقَدْ جَاءَ نَصَابُ حَدِيثٍ غَيْرِ هَذَا الْخَبَرِ صَدْرُ نَفْسٍ عَلَيْهِ وَلَمْ تَكُنْ الْقِسْمَةُ كَالشَّيْخِ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَفْرُقَ الشَّيْخُ كَالْجَمْعَةِ وَالْجَمْعَةُ كَالْيَوْمِ وَالْيَوْمُ كَالشَّاعَةِ وَالشَّاعَةُ كَالنَّفْسِ أَوْ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجْلُو هَذَا الْفَرْقُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِمَعْنَوْهَا أَوْ حَسْبًا جَامِعًا الْيَقِينُ فَقَدْ ظَهَرَ مِنْهُ يَسْتَوِي عَدِيدُهُ يَعْرِفُ ذَلِكَ أَهْلُ الْأَعْمَالِ وَمَنْ لَا يَكُنْ مُدْرِكًا مِنْ هَذَا الدُّنْيَا الْمُسْتَعْلَى بِأَسْبَابٍ فِيهَا فَلَمْ يَجِدْهَا أَنْفَعًا لَا يَفْقَهُونَ أَنْ يَبْلُغُوا مِنْ سَبَابِ الْأَعْمَالِ الَّذِي فَدَّرَ الَّذِي كَلَّمَ أَعْمَلُونَ وَيَتَكَلَّمُونَ ذَلِكَ لَا يَدْرُونَ الْعِلْمَ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَكَثَرُوا أَهْلُ الْأَعْمَالِ الْآخِرَةِ فَدَوَّجُوا نَفْسَ الْعَمَلِ وَنَفَقُوا تِلْكَ الْمَعَانِي الْخَاصَّةَ بِالْقُلُوبِ الْخَامِلَةِ عَلَى الْأَعْمَالِ وَالْعِلْمِ فِي ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَا دَخَلَ فِي أَلْبَابِهِ مِنَ الْعَقْلِ مَرَكَبَةٍ أَظْهَرَ الْأَمْرَ



الخاتمة

**أَخْبَرَهُ الْحَدِيثُ** بِدَلٍّ عَمْرٍ خَمْسَةَ أَحْكَامٍ الْأَوَّلُ الْأَخْبَارُ تَقَارِبُ الزَّمَانُ وَالشَّيْخُ يَنْقُصُ الْعَمَلُ وَالشَّيْخُ الْفَقَاءُ الشَّيْخُ وَالْأَبْعُ ظُهُورُ الْقَتْلِ وَالْخَامِسُ كَثْرَةُ الْهَرَجِ وَهُوَ الْقَتْلُ وَالْخَلَامُ عَلَيْهِ مَرْجِعُهُ مِنْهُ أَوْ يَفَانُ مَا مَعْنَى تَقَارِبُ الزَّمَانُ وَكَيْفَ يَكُونُ نَقْصُ الْعَمَلِ وَمَا مَعْنَى هَذِهِ الشَّيْخُ الْفَقَاءُ هَذَا هُوَ عَمَلُ الْعَوَمِ أَوْ عَمَلُ الْخَصْمِ وَمَا الْقَتْلُ الْمَشَارِكُ فِيهَا وَمَا عَمَلُ الْقَتْلِ الَّذِي يَكْتُمُ هَذَا هُوَ كَوْنُ أَوْ بَقِيَّةٍ وَمَا مَعْنَى الْهَرَجِ أَتَمَّ غَدَاةً مَا مَعْنَى تَقَارِبُ الزَّمَانُ جَمْعُهُمَا أَنْ يَنْقُصَ بِقِلِّ طَوْلِهِ وَتَنْتَبِهُ عَلَى تَأْيِيدِهِ وَهُوَ الْإِعْلَالُ عَدْلُهُ لَعَلَّكَ أَنْ يَكُونَ كَثَرًا وَقَدْ جَاءَ نَصَابُ حَدِيثٍ غَيْرِ هَذَا الْخَبَرِ صَدْرُ نَفْسٍ عَلَيْهِ وَلَمْ تَكُنْ الْقِسْمَةُ كَالشَّيْخِ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَفْرُقَ الشَّيْخُ كَالْجَمْعَةِ وَالْجَمْعَةُ كَالْيَوْمِ وَالْيَوْمُ كَالشَّاعَةِ وَالشَّاعَةُ كَالنَّفْسِ أَوْ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجْلُو هَذَا الْفَرْقُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِمَعْنَوْهَا أَوْ حَسْبًا جَامِعًا الْيَقِينُ فَقَدْ ظَهَرَ مِنْهُ يَسْتَوِي عَدِيدُهُ يَعْرِفُ ذَلِكَ أَهْلُ الْأَعْمَالِ وَمَنْ لَا يَكُنْ مُدْرِكًا مِنْ هَذَا الدُّنْيَا الْمُسْتَعْلَى بِأَسْبَابٍ فِيهَا فَلَمْ يَجِدْهَا أَنْفَعًا لَا يَفْقَهُونَ أَنْ يَبْلُغُوا مِنْ سَبَابِ الْأَعْمَالِ الَّذِي فَدَّرَ الَّذِي كَلَّمَ أَعْمَلُونَ وَيَتَكَلَّمُونَ ذَلِكَ لَا يَدْرُونَ الْعِلْمَ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَكَثَرُوا أَهْلُ الْأَعْمَالِ الْآخِرَةِ فَدَوَّجُوا نَفْسَ الْعَمَلِ وَنَفَقُوا تِلْكَ الْمَعَانِي الْخَاصَّةَ بِالْقُلُوبِ الْخَامِلَةِ عَلَى الْأَعْمَالِ وَالْعِلْمِ فِي ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَا دَخَلَ فِي أَلْبَابِهِ مِنَ الْعَقْلِ مَرَكَبَةٍ أَظْهَرَ الْأَمْرَ

الامر من امره  
وكانوا في ذلك



النفس يلقي هذه على القوم وادعى انهم يسمون محبتهم والظاهر القوم لان الله  
 الخاتم المستعمل عنه الثاني فيما عدا هذا بقوله بعد ذلك ان القوم  
 المخوفين وانما الشيخ الذي يخاف منه وهو بلال الشيخ الذي يفرق بين  
 بهامير باب اول وان يفتح بغيرها يكون علمنا والظاهر علم يشهد له ان قوله  
 صدر التعليل ولم لا تزداد الدنيا الا اذ بارأوله الثاني الاشياء لم تافان  
 عليه الصلوات وجاء له في عالمه الحديث مع اوله يسمى العفة في تسميتها  
 الا ان يفتح بالقرآن في الثاني يسمى الشيخ كماله لا يكون عليه ولا  
 ينظر به هذا الذي مر منه ان كماله ينظر به ان الشيخ هو ما جعل من الحلال  
 تحت الارض والعلما يقولون ان الشيخ الذي لم يخرج زكاته كان علم وجه  
 الارض لو لم يكن مدعونا وان كان مدعونا وهو يخرج زكاته ليس عند  
 هم بكثره وامساك حقوق الاموال سميت الشيخ هاديا وفلته بركتها وظهر  
 الجواب عليه كونه قد علم الله عليه ولم لا ينقصه ان يصدق او كما  
 قال عليه الصلوات فلان هذا العلم معنا ان العلم ان يخرج منه الزكاة  
 لا تلحق علمه لا يتلقوا بالحفة شيخ من الاشياء التي تارة على الاموال  
 فينفق بها فان الزكاة تحبس مخرجك ولست الا سميت زكاة فلان  
 انما ينزكوها وينفقها او كذا صاحب ذلك قال قل خذ من اموالهم  
 صدقة تظهر لهم بها ومنه كسب بها ومن هذه الاشياء انما هي الكبرياء التي  
 بنوا طريقهم على الاثبات لك يسلموا من الشيخ على ما اوضحه  
 ولذلك لما انشأ بعض حرمه التثنية في بيان مصلحته من الزكاة  
 في انفقكم فيها فقال لم اسأل عندكم في اربعين مثقالا مثقالا وعندنا  
 كلها زكاة فقالوا لا علم لا علم ووفقا علمنا او كما قال وامسك

امزم

فروشا

فوقنا ما القتل اية قد عرفت بالالف واللام وهو والله اعلم ان الله قد بينها  
صلواته عليه ولم يقول قتل كقطع اليد الخلع يلحق الرجل مومنا ويبي  
كل امرئ الويم مومنا ويبيع كل امرئ بيع جدين يعرض امر الدين او كما  
فان عليه السلام لا يملك بقتل تصليح فيها الحية فليست بقتلة  
مخوفة اعادنا الله من جميعها بجنبه وبفعله والهرج بجهنم بعين  
احدهما القتل التي ترفع بين الغنا والجور بقتله في بعض النسل  
القتل هو ما استجبه الحيات رضى الله عنه سيدنا طه عليه  
عليه وسلم يقولهم ايمر هو جازا عليه السلام الا حتمنا الا بالاول يقول  
القتل امر كجدة ثانيا لنزول الا حتمنا الا بالاول وامرنا فو لنا ما  
معنى كثر القتل هذا يكون ذلك كحقوق لازمة او لغير ذلك  
فاعلم ان القتل الذي هو في الحقوق اللازمة تنشر عارحة للبلاد  
والعباد يشهد لذلك قوله عليه السلام عليه وسلم لا يقيم حد من  
حدود الله في بقعة خير لهم من ان تصحر السماء عليهم ثلاثين يوما  
وقيل اربعين يوما او كما قال عليه السلام بها اية حد واحد وكيف  
اذ اكثر القيام بالحدود وبقضا امورها وتحدد وانما يكون القتل والله  
اعلم في الوجهين الذين ذكرهما صلوات الله عليه وسلم في احاديث صغيرة  
منها قوله عليه السلام لا تقموا الساعة حتى لا يعرف المقتول عيم قتله  
ولا انما عيم قتله او كما قال عليه السلام ولا يكون ذلك  
الاكثر في القتل في لسان العلم حتى لا يعرف القاتل ولا المقتول  
وقع بهم ذلك الا من الواجب الاخر قوله عليه السلام لا تقموا  
الساعة حتى ينسحر انعام عمر جليل من ذهب يقتل عليه في كل

والغايه

الفرع على سبعة عشر رجب  
وميلاد اراغون وایرک و کرم عثمانی و



ملائكة تصعدون أو تصعدون أو كما قال عليه السلام وهما لما وهما  
البايعة بان اخبرنا بصفة النفس فنقول والتمه الموقوفة لوجوه  
منها ان تستعيد منها لما قال الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك  
مكة ابا جهنم ونعوذ بك من قسمة القبر ونعوذ بك من قسمة المسيح  
الذبح والنعوذ بك من قسمة السميمة والمحيات وهو صلوات الله عليه وسلم  
شعاعا من جميعها لا كذا في علم حريفي التعليم لنا علم جهة الادب  
عن عليه السلام مع الربوبية حتى يحول نفسه المخرجة من  
جملته القبيحة الذي يحيا في القبر ومنها لا يستعمل منها من  
رواها شيئا الدواة التي قد علمنا هو قوله صلوات الله عليه وسلم  
لما سئل عن رخص الفحشاء عن ذكره صلوات الله عليه وسلم العتق فقال  
لما تاتى من ان ادركته لك الزمان فقال صلوات الله عليه وسلم  
الجوا الى اليمين لا اعمد الى الفلانة فيمير صلوات الله عليه وسلم  
كيف العمل فيها وقد جاء من طريقه اخر انه لا يسلم منها الا  
من ركض وحلها من اجلها يمين ومنها لا يبيع لها الوجوه التي  
منها العتق هذا في سد تلك الطرق مستعينين بالله على  
ذلك ومنها ان تكون معجزة صلوات الله عليه وسلم متتابعة الى  
يوم القيامة لانه لما اخرجت مما ذكر عليه السلام في هذه  
الحديث وخبره هي معجزة له عليه السلام في الوقت وفي ظهورها متتبا  
بعثة الربوبية والقيامته حقا لله تعالى وحقا له عليه السلام وحقا  
له من الخصال هو والله سبحانه هو المستجاب ظهور حجة  
عز وجل على عباده لان ظهور معجزة الرسول عليه السلام حجة الله

واحد

تعالى

تعالى لغيره عز وجل واما ما في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في تقديمه ملاجا او باب رتبه في رسله حجة على عباده وزيادته فربما اياها  
نظم وان في هو حقا له صلوات الله عليه وسلم قد ولى معجزاته ودوام انذاره  
اليوم القيامة بل في ريفيه العظيمين بالكتاب لقوله تعالى في ذكر  
به ومن يدع فانذارا عليه السلام في اني يوم القيامة بل في ريفيه العظيمين  
تعالى عليه السلام وهو ظهور كمالها اخبر به عليه السلام بان عمر ظهور  
لكل واحد منها علما فتصد بغيره عليه السلام مفعولها جاز وبه وهذا  
مما يظهر عليه السلام في غير ما في ريفيه العظيمين عليه السلام واما  
ان في هو حقا له صلوات الله عليه وسلم في ريفيه العظيمين عليه السلام  
ويلا امته من اولها الى اخرها من ريفيه العظيمين عليه السلام متتبا  
خبره عليهم ولم يزلوا في ذلك الى انفسهم وكلان يفرح في التفسير  
والشبه بل كما وضع في الكتاب المتقدمة وبمعجزاته عليه السلام  
التي هي من اول امته الى اخرها على نوعين منها ما هو ظاهر  
له هذه في الزمان ومنها ما يصح قوله يوم يروها حتى يكون الشاهد  
منها يصدق القايي وان كانت لها صدق الخبر والظاهر من الشاهد  
عليه السلام في ريفيه العظيمين عليه السلام وعما ينو انه كان في وقت منتهى امته  
اخر به عليه السلام انه يكون بعد ذلك وصح ما بعد ذلك انما بالانشا  
هذه منها القايي رضى الله عنه وبذلك انت بعد في ايمان تقديمه  
له بها ايمانا مستشاهدا في الذين ياتون به اخر الزمان يومنون بما تقدم  
منها تقليد او بما في زمانه معجزة مجيء هذا الخبير الذي جاء به صلوات الله  
عليه وسلم امته من اولها الى اخرها ولما جاء هذا الخبير ايمانا اخر صلوات الله

الحمد لله الذي جعلنا منكم



وشر

وتشر فحاجه الله بهذا الخير وهل بعد الخير من شر قال  
نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه  
آخر قلت وما ذاك قال افقر بهد من يغني هلكا  
يعرب منهم وتذكر قلت وهل بعد ذلك الخير من شر  
قال نعم اعزاء يدعونك الى جهنم من اجلهم اليها  
قدفوا قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من  
جلفيتا ويتكلمون بالستة قلت فماتل من نر  
الركن ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وما  
هم قلت يا ليتك تترك جماعة ولا امل من قال فاعتزل  
ذلك العرف فلله ولو تعذر بلادته لكانت له شجرة  
حتر يدرك الموت وانت علمت لك الحديث  
كخافنا الحديث على حكيمين احدهما انه خباير بلخ للرازي في الزيد  
والثاني انما هو بالتمسك به مع جماعة المسلمين وانما هو من عدم  
ذلك فبعضهم ليس وحده وتجارفا كل من ليس على طريقة الاسلام الخفيف  
وانه انما هو بالتمسك به مع جماعة المسلمين وانما هو من عدم  
ذلك فبعضهم ليس وحده وتجارفا كل من ليس على طريقة الاسلام الخفيف  
وانه انما هو بالتمسك به مع جماعة المسلمين وانما هو من عدم  
ذلك فبعضهم ليس وحده وتجارفا كل من ليس على طريقة الاسلام الخفيف

القصص على العرب محمد و آل محمد  
و عليا و آل علي و آل علي و آل علي



95

الدعاء المستقيم كسر كل ذنوب  
 ثبت اليك منتهى عرشك  
 والمستقيم كسر كل ما وعظمت  
 به من زعم لم ادر ان يكون  
 والمستقيم كسر كل ما ادر ان يكون  
 وهذا الحق القوي لم يترك  
 المستقيم كسر كل ذنوب  
 انفتحت السماء على بالانت هفت  
 بقاءك وعينك والمستقيم  
 يا عالم الغيب والشفاعة بذلك  
 ثم ثبت الذنوب في قضاها التماس  
 اسود البياض في كل ما ادر ان يكون  
 او اسود البياض في كل ما ادر ان يكون

السلامة على ربي محمد وجميعه  
وسلامه على من آمن به وصدق به



بسم الله الرحمن الرحيم

كانت كبرى او غنى و كفاية عن التمسك بالفتنة و شرعاً يوجب ذلك  
مرفوعاً حديثاً كذا قال عليه السلام و شرعاً حجة الله عليه و كذا قال  
في الحديث صرنا اولا و اوفى على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل من طريق  
انه نعمة فلا نهي عن طريق و انما من طريق شرعاً و كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
و سلم و اوفى على ذلك بان علم لم يبع و جاء و سلم عليه السلام جعلنا فيهم  
الشر من سوا ذلك من و الجاهلية التي كانت عليه و سوا ذلك لان الذي حرم  
في الاسلام بعدة من التمسك عليه و سلم من التمسك و المعاني غير ان الفرق بينهما  
من طريق التمسك ان الاول هو الذي هو في طريق و الثاني بعدة و فيها الخلط الذي  
هو طريق المعاني و غير و فيه دليل على انه لا يلفظ عليه السلام حتى  
يكون تاماً لا عوج فيه و يستدل بذلك على ان لا يلفظ السلام  
الا على المؤمن و لا يكون ايماناً فيه دخل كما اضم القاد فاعلم ان الله  
عليه و سلم يقول و فيه دخل و فيه دليل على ان كل من هو في طريق  
يخبر به ما جاء به صلى الله عليه وسلم من التمسك و التمسك بالذي يكون على  
ذلك بلا زيادة و لا نقصان و هو طريق الكفة و الميزان الذي الله عز وجل و ان لا  
يكون من احد التمسك اقل من التمسك الذي فيه التمسك و انما من اهل  
التمسك الذي على ايدى جهنم من اجابهم اليها فذخيرة فيها يوجب  
ذلك مرفوعاً عليه السلام و فيه دخل ثم يفسر ذلك الدخول يكون في غير  
حديث صلى الله عليه وسلم و سلم ما ذكره في و جعلوا للدين اصلاً  
خلاف الكتاب و السنة و جعلوا الكتاب و السنة له جرحاً لفتن  
عن خنثى الارض و طينها خنثى هي فيه قوم و هو و انما على  
على باب جهنم و اجابهم اليها فذخيرة فيها و فيه دليل على وجوب

التأمل

رسول الله

التمسك

فيكون

قبول الحق حيث كان و تحفيظ يوجب ذلك مرفوعاً صلى الله عليه وسلم  
تصرف منهم و تنكر و فيه دليل على وجوب ايراد الباطل و كل ما خالف  
حديث صلى الله عليه وسلم و سلم و لو قال من كان من ربي و او خيبر يوجب  
ذلك مرفوعاً عليه السلام تعرف منهم و تنكر و هو ما جئت به و ما هو  
هذا التمسك الذي استأثر به صلى الله عليه وسلم و هو ما هو هذا الخير الذي  
فيه الدخول فيقول و الله الموفق يثبت له ان يكون التمسك الذي استأثر به  
عليه السلام هو ما كان بعدة من التمسك حتى ان خير من ذلك العلم  
و قد اخرج من ان عليه و سلم به حديثاً اخر اعني بقوله العلماء و ان  
عليه السلام قال يا ايها العلماء تعلموا انكم اهل العلم و انكم اهل السلام  
معناه انوا لهم و انكم تعلموا و انكم اهل العلم و انكم اهل السلام  
و هو ما لا يخرج من الاقضية من التمسك و البديع يفسر ذلك بقوله عليه السلام اجزفت  
بنو اسرائيل على ان يبيعوا و يبيعوا و يبيعوا و يبيعوا و يبيعوا و يبيعوا  
بفضة كلهم و انما الواحد في كل من حصل له من التمسك و يبيع و لو  
مسألة واحدة و ان كان لا يعلم بها بعدة دخل به دينه و دخل به دينه  
الاخر و هو مرفوعاً عليه السلام و كذا قال و كذا قال و انما من ربي  
عليه الصلاة و السلام و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال  
عليه السلام و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال  
بهم و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال  
الدخول في ذلك التمسك و التمسك و التمسك و التمسك و التمسك و التمسك  
و عليه السلام و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال  
البدع و ان كان في ذلك علم و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال

ان و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال و كذا قال



او محجوها جفد فان علمه التعليم وبلغ في القدرة تحضرون علانكم مع طلائع  
وحياكم مع جباكم واعمالكم مع اعمالهم بقرود ان افروا ان لا يحاوت خارجهم  
بمقرون مداندون كما يشرفوا الشهور من الرمية تنظر في النفل والبري  
شكلا وتنظر في (الفتح) ولا تنظر في (الفتح) في (الفتح) او كما قال عليه  
السلام وفوقه عليه السلام اعاد علم اربابا جهم من اربابهم ايضا فوجوه  
فيها اية لا يفرق بينه وبين الذي في (الفتح) يدخلها (النار) من الاعتقاد ان  
والاعمال الخالقة للشيء وهم رخصون انما هي الخلق في العلم والحق وهو  
الذي يراد عليه السلام بهم اخذ الناس رؤسهم في العلم لا يفسدوا باقتوا  
بغيرهم وضلوا واخطوا من حد فيهم والله يعلم ذلك انما في (الفتح) عليه  
السلام هم من جلد تناوتكم لكونهم بالاستلاء ليل علم انهم من هذه الفئة  
ونزولها وعلو طريقتها ولغتها التي مكنى من جلد تناه علم لفة الصبا  
حتى لا يتكبر احد منهم شيئا او يربى ليل علم (الفتح) ما علم المروءة في اليرين  
نفسهم يوشد ذلك مرفون حذيفة فيما تلمزوا الادركتم ذلك  
بعامال الاخر نفهم كيف يكون خلافة ويترب علم هذا  
من اليفة ان كلا وجه يعلمه الشجر مروجوه الخير كان يدركه او لا  
يدركه يعتقد في علمه ان ادركه فيكون علم ذلك ما جوارا واجب  
علمه مروجوه الشجر يكون بحيث يلحقه او لا يلحقه يعتقد ان لا يفعل  
وانه يتبع (الفتح) في الاعمال والاسباب المنجية منه وان هذه اهو  
طريق النعمة ومن كان مرتكبا النعمة فلا ملاحه ريفوي ذلك فوكم  
صبر الله عليه وبلغ نية المومر ابلغ من علمه لا نه ينوي عمل الخير  
او تدرك عمل من اعمال الشجر وفد لا يدرك من ذلك شيئا لغيره فوجوه في النعمة

اذا اقم

الخ

اكثر من علمه والكونه من انما عليه وبلغ كل من يستعبد من رتبة الدجال  
وهو بل العلم الفطري عنده ان لا يدركه وفد فالعلم السلام ان يخرج  
ولنا فيكم من انا الهيكوم وفد علم عليه الصلاة والسلام ان كفه  
فلا يصح بل هو عليه السلام في (الفتح) في (الفتح) في (الفتح) ومع ذلك  
كان عليه السلام يستعبد من رتبة في هذه امر بان الا فتلا لنا  
العلم الشريفي وفضله من الله عليه وسلم تلزم جماعة المسلمين  
وامامهم اية يتبع جماعة المسلمين الذين هم من علم في الخير هم  
من الصفرة الناجية بين اليفة الناجية الثالثة والسبعة الذين  
هم علم هو عليه السلام والصفرة طوائف (الفتح) وعليهم اجمعين جعلنا  
لنفسهم ومعهم الدارين بعنه وفضل وفوقه وامامهم بين الذين  
يقنعون به ويكون علم في (الفتح) ايضا وفيه دليل على ان من  
النسبة ان تكون جماعة الاولاد امام وفوقه بل في كمالهم جماعة  
ولا امام بعنه ان الموضع الذي يكون هو بيب لغيرهم من اهلاذ لك الخير  
جماعة ولا امام له هذه الامة لا تتراجماعة من اهلاذ الخير بيبا بيبا  
وكذلك امة الخير لا ينفصلون منها لا كرفد يفلون او يكونون في موضع  
من الامم من غير يشهد له لانا فوكم من الله عليه وسلم لا تزال طائفة  
مراتب طاهرين علم الحق في العلم الساعية لا يفرقهم من خاليعهم حتى  
ياتر امرا لانا او كما قال عليه السلام وفوقه عليه السلام في (الفتح) في (الفتح) في (الفتح)  
عيسى ابراهيم عليه السلام والاسلام منكم ان يكون علم في طريقه في  
متبع للفتاوى والمنة وفيه بحث وهو ان كل من واجد الخلد  
الفرقير اها جماعة علم الخير ولا امام معهم او امام علم الخير ولا امام

يقين

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله



جماعة له بالمعاني مع احدهما خير من الاخر اذ لا يكون علم الدين  
واحدة الحديث يدل على ذلك فلو انما من يدعي تتبع الجماعة والاسلم لا ينفي  
اذا لم يجد الا واحد منها ان لا يتبعه غير ان يذوق اولا الاكمل واذا  
كانا موضع مختلفين وكلاهما في موضع واحد هما بحيث يخطهما اثنان  
وان لم يكن الا احدهما فهو خير من اهل الشجرة فانه تلك هي القايمة  
في القلوب والاحتياط للدين وقد قال صلى الله عليه وسلم يعلم الجليس العالِم  
خير من الوحدة والوحدة خير من الجليس السوء ووجه المدح ان يكون  
صالحا فخير من السوء والمحو عليه يكون العلم من فضل الكتاب والسنة  
بان فقه العلم الاتباع يذوقون المسلمين وبذلك لا ملام او باحد هما ان امكن  
ذلك مع الحفاضة مع الاهداء المحسن ان لم يكن ذلك وامكنه الجلاس  
في العمارة من غير داعي من ايقاوا الى بالبرية على هذه الحالة الموصوفة  
في الحديث يفوق ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يعلم الجليس ارباب دينهم  
مفربة الى فريضة ومن شاكها في الشك في انهم معي ومع اربابهم في الجلس  
كها تفرقوا في السجادة والوسيلة او كما قال صلى الله عليه وسلم السلام  
يفتح عليه السلام الجلس من اعمار الى العمارة على اهل الى  
الحيان ويفوق اربابا من كتاب الله عز وجل ان تكرار في الله والسعة  
فتنه اجهلها وفي تسمية ما جاد به صلى الله عليه وسلم في خياله ليس  
علم انما يصيبنا في الكتاب في هذه الاشارة في جميع النهاية  
**وبدء الخير وخاتمت** ان ذلك موافق بيقول الله لما قاله انما  
يرضى الله عنه ووافقه عليه سيدنا صلى الله عليه وسلم يفوق عند  
ذلك رجا وبقي الله ان يكون كل ما سلك في فيه وفي شرح موافقا

لما يرضى الله ورسوله وخالقه علم الخيرات وابوابها مستند للشر  
وابوابه يوقل ورجوت عن عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسلم  
اذا انزل الله بعثوا عذابا اصاب العذابا مركان  
فيهم مرتين بعثوا على اعمالهم الحديث فانه الحديث  
يدل على ان العذابا اذا ارسلوا على قوم هم اجمعين وبعثوا في الى  
خبرك على قدر اعمالهم وعليها الجازون والكلام عليه من وجوه منها  
ان يفال ما ماض في قوم هذا يكونون مومنين او غير مومنين وقا  
معنى مركان ايهم وما الحكمة يادى في وقت القوم ومومنين في طاعة  
الدار علم حد سواء في عند الله تعالى انهم في بينهم بحسب  
الاعمال فلهذا انما يكونوا في كل فئة يعلم فينجز من هذا الاصل  
العلم اما قولنا ما مضى في قوم هذا يكونون مومنين او غير مومنين  
اما المومنون في فئة فكما يرسل الله عليهم عذابا باليه يدور انهم  
العذاب كما جاز في شارة الى تيسر في اما الذي يقولون في  
وما كنت اهل في الغمر الى اهل في المومنون وقول تعلم وما كان انهم  
معذب بهم وهم يستخفون واما الذي شارف قوله صلى الله عليه وسلم  
ان الله يجزيكم في هذه الاصل في اهل الله ومومنين انهم او كما قال  
عليه السلام يقول صلى الله عليه وسلم واني هذا علم فيهم الكفار  
والاصحاب في غيرهم مصرهم على ما ينبغي حال هؤلاء الذين يميز  
شد عليهم العذاب واما قولنا ما مضى في قوم هذا يكونون مومنين  
ان معناه يكونون مومنين وليس على حالهم فانه قد خالف الجاهل مومنين



(١) صرنا انهم عز وجل يقول ولا تزلزلنا البر الذي يركبوا فيه تسلك النصار  
 وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الزاحميين اولياء من دون الله  
 منيوقه (٢) تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم داءيات الله يكفر بها  
 ويستهزئ بها ولا تفتعدوا معهم حتى يخرجوا منها فداء دمائهم انكم  
 اذا فعلتم وفان الله عليه وسلم قرأ الآية فوافوا به ومنهم من لم  
 فان عليه السلام والاهل والآل في هذه الايام كثير فوجدت في نسخة  
 تقول ان ابي عبد الله وافته طريح عيسى عليه السلام انه مريض سميا  
 حنة علي فريسته واولادها ورضي موتني فقال للحواريين لو كان موت  
 هؤلاء من غيري اخذت بلاء لدمي بعفهم برفا ثم ناداهم يا اهل البيت  
 فلم يجيب منه احد سكر ثلاثة مرات ثم جاوب واحد فقال له عيسى  
 عليه السلام ما شانك قال ان انا ابي عيسى فوافوا بحسب ما وطم في الهل  
 وبيته فقال له ما بالي انت تكلمت واخبرك لم يتكلموا فقال انه لم  
 اخذ منهم وانما امرت عليهم فبعت عندهم فداضة الامم عنه هم  
 واولوا احد منهم ملجئ بلجهم من زار لا يفقه راد يتكلم وانما كنت منتظم  
 فتعجب هو والحواريين من تركهم وفاءه هو والواحد اجرا ويترب على  
 هذه امر الزوف الهرويا من بين الفقهاء من بين الطائفة لنفسه بالعام  
 حينما اجلس بينهم من القاء النفس اليه فقالوا انك انما مقلد لم يقل  
 بعضهم على طهر عيسى او يرضى من اهل البيت فبان وفهم واحد من ذلك  
 فهو منهم وبالله العباد والذالك كان بيننا صرة عليه وسلم حين مزر  
 صروا له على حجر ثمود فقال لهم اسرعوا في الخروج من هنا  
 ولا تزلزلوها الا وانتم يركبون او كما فان عليه السلام وحيد

کتاب

عجوا من بين ذلك الموضع امرهم على الاسلام ابايادك  
ويجوزونك اليها من وهدا امنه صلوات الله عليه وسلم خوفا من  
احدا ان يعونه عليهم من شوم تلك البقعة وبها جميع  
ما ذكر كماله خوف من القرب من هذه الخبايا والمغصوب عليه  
وان كانوا قد قتلوا واملا فوالله الحظمة في ان يوضع في هذا الدار  
مع هذه البلاء ما كان فيهم ثم في الاخرة يبعث على علم كل  
منهم بحسب ملكا عليه وهذا اذا حكم عدل فيقتضي ملائكة  
عليه ان يبعثه لان الله تعالى يقول ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره  
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال عز وجل ولا تتركوا السي  
الذير تخلصوا انفسكم من النار ومن النار لهم اذار كنوا اليهم بقدر  
كونهم يكونوا لصاية النار لهم فليصالحهم يورثوا الذين ارسلوا  
عليهم العذاب اليه الجلال معهم اعلابهم من النار ان اخذوا  
معهم وكاتب البرزخ الذي هو سائر موتهم الى الجنة يفتنهم معهم  
في ذلك العذاب الذي فيه ثم يبعثون عند البعث كمال علم ما  
كان عليه من خير او شر فذلك ان قدر عذابهم على ذلك  
الجزء اليسير وهو الا فامة معهم هو ان يوضعوا معهم وان يكونوا  
نوا معهم وان يكونوا معهم على حالهم المهلكة حتى الى وقت  
البعث وهذا الذي يرجح كمال النجاة المحترق او لا يوضع ذلك  
من قوله عليه السلام ثم يبعثوا على اعمالهم واحتمل البعث هنا  
ان يكونوا يبعثون انفسهم لانه ان عملنا ثم على المهلكة انظر  
يلت فيكون يبعثهم على اعمالهم عند بعث النجاة في العود والاعمال

لا في سواه القبر مع التوت بعوضه ليس فيها  
 يكون زمانه وان حملنا نعلم القليلة  
 التي لم نعلم يكون بعوضه سواه القبر ولا في سواه  
 القبر بعد التوت لا في سواه (فراشهم والله اعلم)  
 ومجمل الادوار لا يكدره عفا على







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في خلقه  
دلائل على وحدانيته

صلى الله عليه وسلم في يومه انه يرفع الستة ومنها اي يوم هو وفيه اختلاف  
العلماء فيه فيقولون اليوم التاسع وقيل اليوم العاشر فيقولون انما هو  
من اختلاف جمع بين اليومين لا كونهما من اختلاف يومين بل انما هو  
واحد من قولنا عنه صلى الله عليه وسلم ان اليوم الذي صلاه كان العاشر  
وانه صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ان شاء الله في الستة الاربعة اعم  
التاسع فاشغل الله كرامته رب عز وجل قبله وعولنا اليه صلى الله عليه  
وسلم واما قوله انه في العاشر او في يومه فكذلك في هذا من الروايات وهذا  
مما قد تقرر الكلام عليه من ان الله عز وجل قد جعل في هذا من الروايات  
في انفسه وادان ببعضها علم ويؤخذ منه ان دليله على حوز النبوة  
في تبليغ الرسل انهم صيدوا صلى الله عليه وسلم ان شاء الله الرجل  
من اسلم ان يعلم الناس من يرفع الستة ان من الستة ان يرفع  
ما على الله تعالى ان يرفع اي من اي الاختلافات كان من جهاد او حيويا  
او زهدا ابتداء الحكمة الحكيم يؤخذ ذلك من توقيف سيدنا صلى الله  
عليه وسلم له ان اليوم الذي صلى الله عليه وسلم لم يزل المديح وجد  
اليهود يهودون فيسألونهم بعلومهم فاجابوه انه اليوم اسلم  
نجم الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم واغرفا بينه جرحوا فقال عليه السلام  
خراونى يا موسى صلى الله عليه وسلم واسلم بسلامه وكان هو  
البر ختم في اخرهم رمضان وبيع دليل علم ان توقيف ما عليه الله  
تعالى هذه الازمنة او الالام الى انما هو يعمل القاعات فيها  
له تعالى بحسب ما تقتضيه الترتيب مع اعتقاد الايتان  
على خير من جنسهم وبيع دليل بعد يقول من العلم ان السيد

عز

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في خلقه  
دلائل على وحدانيته

صلى الله عليه وسلم ان يشرع من ان حكمه ما شاء وان ذلك حكم الله تعالى  
بحسب العلم وهو الحق في ذلك من امر الله عليه السلام به يوم هذا  
اليوم ولم يرد في يومه شيئا الا الامور التي امر الله عليه السلام بها  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ما استقر في السنة وفي قوله عليه  
السلام نحن نؤمن بالذي موسى عليه السلام ان يشرع من قبلنا فشرع لنا  
ما لم يشرع عليه نص من شرعنا وعلمه ان اجاعة من العلم ان  
ويؤيد قوله تعالى ولا يترك الذين هم في الله في هذا ما افتدوا به في يوم  
انه تعالى يعرف الازمنة علم يعرفون ذلك الالام ان يدل علم على  
رحمة عز وجل بعباده المؤمنين يؤخذ ذلك من امر الله صلى الله عليه وسلم  
عليه السلام التي توقيفها والى الجمال البيرقية وزيادته الاجور  
في ذلك الله عليه وسلم في ذلك ما قال عليه السلام في يومه ان اليوم  
انه يرفع الستة الاربعة في هذا من الروايات كثيرة في  
جور الخيرة لافضل من الله وزعمته له الحمد على ذلك **عز الله**  
**الحديث** رخص الله عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**وسلم** بحياه بنوح عليه السلام يوم القيامة فيقال  
**هل بلغت** فيقول نعم يا رب فيسئل امته فيقولون ما  
جاءنا من نبي فيقال من شهودك فيقول محمد  
وامته فيقال تسبون الله صلى الله عليه وسلم فيجاء  
بكر وشهود من ثمر فراسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكذلك جعلنا كرامته وسلكاه بعد ولا النبي قوله  
شهاد الحديث في هذا الحديث الاخبار بفضل هذا النبي

فصل  
الشعران والاله الله وحده لا شريك له  
العلم والحق في يومه انما هو  
في هذا من الروايات كثيرة في  
الحمد لله الذي جعل في خلقه

الشعران والاله الله وحده لا شريك له  
العلم والحق في يومه انما هو  
في هذا من الروايات كثيرة في  
الحمد لله الذي جعل في خلقه

الشعران والاله الله وحده لا شريك له  
العلم والحق في يومه انما هو  
في هذا من الروايات كثيرة في



عليه السلام وبلغ وقبل هذه الامم وانهم الشهود على من تقدمهم  
من الامم والاشهاد عليهم مروجوا منها ان يقال كيف يشهد متنا  
على من تقدمهم وما الحكمة في ذكر نوح عليه السلام من بين سائر  
الانبياء عليه السلام اجمعين وهذا الامم كلها برها وهاجرها  
يشهدون او لا يشهد الامم هو ذلك اهلا اما قولنا كيف يشهد  
متفكر على من تقدمهم في هذا ما به حديث نوح هذه حجة قومه  
نوح عليه السلام يقولون يا ربنا وكيف يشهد ربنا علينا وهم واض  
الامم يقولون الله عز وجل لهم كيف يشهد ربنا عليهم وانهم اخر  
الامم يقولون ربنا انا وجدنا فيما اتهمنا به كتابك علينا ان نوح  
عليه السلام بلغ امة على ان حكم الله تعالى فيكم في الاخرة على ما هم  
احكامه انتم هذا يوضح ذلك من كل جانب عن وجه الشهود من نوح  
عليه السلام وهذا العلم بعد من استشهدوا بالشهود كما ذكرنا  
وفي دليل على ما ذكرنا من انهم من الامم انهم في كل علم وادب  
كل انهم ان لا يخفى عليهم شيء ولا يخفى عليهم فيما بينهم في ذلك  
اليوم وفيما بالقرآن وفيما بالعلم والادب والادب في الناس على  
حد واحد القدر والضعيف والرفيع والرفيع يوضح ذلك من قول  
عليه السلام يا بني نوح عليه السلام يا ابنه يساق للحكم وهو حيا  
بمكاشاة الرمال استقرانه يكلم من الشهود ولا يخفى عنه الا  
بعد فيه لا يشهدون وقد جاء ان اول ما يصادفكم من الامم اسراييل  
عليه السلام الذي اقرت على كل علم والوحي فيجدر على جنين  
يقولون الله جل جلاله ما صنعت في عهدي يقولون يا ربنا بلقت جبريل

يقول

يقول

يقولون يا ربنا بلقت جبريل الذي اقرت على كل علم والوحي فيجدر على جنين  
يقولون يا ربنا بلقت جبريل الذي اقرت على كل علم والوحي فيجدر على جنين  
جميعهم ما بلغ في عهدي يقولون يا ربنا بلقت جبريل  
واول ما يصادفكم من الامم هو نوح عليه السلام فيكون من وقته ما هو من  
الحديث فيما يخفى عنه انهم فيكون شهودا هذه الامم ثم اني بعد  
لك ذلك واحد اربعة واحد ويها رضاء ما فوله عليه السلام اول ما يصادفكم  
من الامم انتم واول ما يصادفكم من الامم انتم واول ما يصادفكم من الامم  
والجواب انهم ليس بينهم تقارن في الامم على نوحين وبذلك يجمع  
الحديثين ولا يفسر بينهما تقارن وهو ان النوع الاول ان يصادف الامم  
ما بلغ في الرسل السلام لا يصادفون انهم يتقدم جميع الامم في  
على هذه الامم لا يصادفونهم القصد انهم عليهم بل انهم من حقهم انهم  
اخر الامم النوع الاخر هو سوا الامم كالاخبار من غير ادعاء  
عليهم بغير شريفة جهاد التي تكون هذه الامم اول ما يصادفكم  
عليهم سيدنا علم الله عليه وسلم شاهد عليهم واما قولنا ما الحكمة في ان  
ذكر نوحا عليه السلام دون غيره من الرسل صلوات الله عليهم فيتمثل  
ان يكون انما ذكر نوحا عليه السلام لانه اول الرسل طاعة الاثام هذه  
الامة تشهد على الامم الا انهم من الانبياء فمن باب اخر غير واحد  
واستغفر عن ذنوبهم في صلوات الله عليهم وعليهم اجمعين في كل امة  
اخر او هي علامة جهاد امر لا يختص بالبلاغت واما قولنا هذه الامم  
تشهدون لها برها وهاجرها او لا يشهد الامم هو اهل لذكر اهل الحديث

الامر على انهم في  
بسم الله الرحمن الرحيم



مختل لا العرب قد تسمى بالعرب باسم الكلدان التخميري يظهر فيه ما  
وجبه واحد همل من الحديث الذي أورناه شاهد في قولهم وجدناه الكتاب  
الذي أنزلت به هذا لا يكون جوابا الله مضمون له علم به الكتاب وكثير  
من هذه الأمة لا يعلمون من الكتاب شيئا ومعرفة القرآن من يكون  
من هذه الأمة اذ ذلك في نوع من أنواع العقاب المتقدمة ذكرها الله  
حيث كيف يستشهد به وكيف تقبل لهم شهادة أو لم تضرهم الآية  
ايضا بقوله رسكنا في خيارا لا يشهد منها الا خيارها وكما لا يقبل  
هناك الا العدول الخيار كثر في هذا لقوله تعالى ممر ترضون من الشهداء  
فلما كان هنا لا يؤخذ الا المرضى الحال ولا يؤخذ هناك ضد  
هذه التي تقتضي الحكمة وفيه اشارة لطبيعة وهو ان احكامك  
بهذه المرتبة التي هي عناية بك تخلفك عليها لعلك تكون مما  
يشهد اذ انك لا تبرز حتى يرضى الله الراس ان من قبلت شهادته  
انما يسلمه ويتفضل عليه بالخطا من ذلك (لهو الفلج وفيه تنبيه  
على ان القعود وان اختلفت مراتبهم في الرتبة اذ لم يجز جوامد  
حارة العدالة قبلوا كلهم يؤخذ ذلك من قول نوح عليه السلام  
حين قبل عمر شهودة فان عمر وامنه يجعله حله السليم وسلم  
من جملة الشهود وبه حجة العدالة لمتعصبه وفيه دليل على  
ان النخيل ليست لا يكون ممن يشهد به ولا يشهد معه الا  
بترجمهم بل لا ضمان الا اولايك هم العدول يغوى ذلك قوله عليه  
السلام كلمها في النار الا واحدة ملانا عليه والحاجي ممن يكون في النار  
انني بالاسك من الامم والتعديل هذا في تجريجه انم دليل تنبيه

يا

يا اخا البطالة والقلوب اتق الله يا اخا الجور قد زككنا وانت بها  
ارتكبت من فيمخ الا وصاف تخرج نفسك بذلك فقد خفت بحر انهما  
لك وعلى فيك من الخيبة فكن متيقظا وفيه دليل على ان افقر الى  
دلالة في الامم كلامه في الله يؤخذ ذلك من قوله سيدنا طهر الله  
عليه وسلم تمام السلام الذي ابداه وانني بالامم من الكتاب التي  
يزومها يغوى ذلك قول من عدا رضى الله عنه جبر وجهه الى اليمن  
قال له عليه السلام والسلام بماذا الحكم فان كانا بكتاب الله قال فان لم  
تجد قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان لم تجد قال اجتهد  
راسي فقال حله الله عليه وسلم الحمد لله الذي وفق رسول رسولنا  
يحيى الله ورسوله او كما ورد وفقنا الله في جميع الامم والى ذلك  
والسعد ثابم بعنه وكبره عمر ابن عمر رضى الله عنهما  
عمر النبي صلى الله عليه وسلم قال معاوية الفقيه خمس  
لا يعلمها الا الله لا يعلم ما تفيض الا رضاء الله  
ولا يعلم ما عدا الله الله ولا يعلم متى ياتي المسكر احد  
الى الله ولا تدرى نفس يارب الموت الا الله ولا يعلم  
متى تقوم الساعة الا الله الحديث ظاهر الحديث يدل  
ان هذه الخمسة المذكورة في الحديث لا يعلمها الا الله والكلام  
عليه مروجوه منها ان يقال ما الحكمة في ان امتعنا للفقيه معا  
نبي وما الحكمة في ان جعلنا خمس اهل الفقيه زيادة على تلك الخمسة  
فان لا وما الحكمة في ان لم يذكروا من امور الفقيه الا تلك الخمسة  
اما فواتها لامتعنا للفقيه معا نبي مروجوه منها الا فتدأ بما

المراد على وجهه  
وهو ان الله لا يعلم ما عدا الله



نحو الكتاب يجوز ان يقول تعالى وعنده معرفة الغيب لا يعلمها الا هو  
ومنها ان الغيب لا يكون من الامور المحال لان امور الغيب لا يحل لها احد  
الاعمالها وكذا لا يحل ان يكون بين كونه وهو غيب واخره الاشياء  
انها بها معرفة الاشياء القابلة التي لا تغفل عن ان تصل اليه  
منها هي الارباب والابواب افلا مدحها عرا العج واهلها ان  
المعانيخ فانه كان ابيها الاشياء عندنا التي يرمي بها الاشياء الغيب  
لا يعرف لها احد موضوعا فكيف يغدر ان يعرف ما هو الجس من ذلك  
هذه اعمالها وانما امر الابدان واخصره ومنها ان اراد بالغيبة الغيب  
ان لا يعلم احد حقيقة لان الغيب علمه علمه ان ذلك لا يعرف  
الغيب انما لا يفهم يستدل به بعض المراسم على ان ذلك ليس بحقيقة  
في علم تلك الغيوب واما حقيقة لا يعلمها احد الا الله تعالى يشهد  
لهذا التوجيه قوله طر الغيب وبلغ كفايته عن الله سبحانه اجمع من  
عباده موصوفين وكما جري في قوله تعالى لا يعلمها الا هو وحده لا يعلمها الا هو  
بالكوكب والامر فان امرنا بنوه كذا وكذا في ذلك كذا في موصوفين بالكرها  
وعلمه فلهذا قال في علمه نوعين غيب حقائق سبحانه بذاته وصفاته وغيب  
بالامور الخارجية في مخلوقاته فلهذا كانت تلك الامور غير غيب عن الله تعالى  
ان يعلم بها ولا الوصول اليها وهي محصورة بالانسان بقوله تعالى ولا تعلمها الا هو  
معرفة الا يعلمها الخ وقوله تعالى لا يعلمها الا هو قال علماء عند  
في كتاب لا يضل ولا يفسد فلما كان جميع الوجود محصورا في علمه  
سبحانه شيعه عليه السلام بالخارج من كل ما لا يعلم من باب وكل باب  
لا يعلم من خارج ما يستعار الله عليه السلام المعانيخ يشهد لهذا التوجيه

انفسها  
واقتصرها

فوله

قوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم  
واذا كانت الخزانة عند سبحانه والمعايير واقعة لا يعلم المعانيخ  
ايدهم فكيف يجوز ان يكون الخزانة عند الله لا يعلمها الا هو فانه اذا كانت هذه  
التي هي اشرف قدرته سبحانه ولا يفهم احد ان يعلم منها شيئاً الا  
ان يحسن سبحانه بها كما قال تعالى في كتابه الامر ان تغيب من رسله  
فكيفية بقدرته جل جلاله او بصفة من صفاته عموماً هي علمه من اجل  
والكمال فكيف بذاته التي ليس كمثله شيء فلهذا امره عفا وشرها  
ومدتها انما هي من الصفات في علمه ومما تضمنها من الغيوب  
او نوع من انواع او تشبيه او تمثيل او دليل من الامور المحال  
تعداداً وهو غيب من الحق واما قولنا ما الحكمة في ان جعلها  
خمساً او هل للغيب زيادة على هذه المعانيخ فاعلم وبقنا ان  
واياد ان الحكمة في ان جعلها خمساً الكلام على مثل ما تقدم  
الكلام على قولنا عايشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم يحجب التيمم من الاستحباب في شأنه كالمثقال في قوله  
وترجله وتعلم فانت من انما في غيبها وهو الغيب وهو من  
السنن كذلك وهو التبرج من الاستحباب كزلات وهم الشغل  
فجرت بهذا الثلاثة جميع ما يتعرف في الميرة وكذا هذه  
الخمس جريها على العلم وبلغ انهم يقولون ان الله يعلم وسلم  
ما تقيظ رعا من ليله علم ما يزيل في التيمم وينفرد في ذكرها  
الارحام ركنها انما في ذلك عوايد يعرفونها فترت في ذلك  
احكام تشرع في هذه اعلاها واذا كانت هذه التي تفرقت

تخلوها  
اصلاً

العلم على انفسهم  
وسلم انهم لا يعلمون



عليها الأحكام بحسب جبرن العادة لا بحسب حاديفقتها لا متى تنزله  
ولا متى تنفسه ونفس هامر يابا أحمر وقد قال تغلر وما تغير الأرحام  
وما تنزله وكل شيء عتده بقدر أرقتل بهذا النخبة سبانه لا يعلم  
ذلك ومن هذا الباب كلام القصاص في عدة الحرة بثلاث حين من ذلك  
خلافه حقيقته على تركه الأثر حتى أو ذلك تغلر بحسب ما هو مذكور  
في كتبهم وإنما قال جلاله وما انفصل إعلانه من و إذا كان الشيء  
الذي هو في القصور فكيف غيب هامر يابا أحمر ودل بقوله لا يعلم  
متى ياتي الحكم إلا الله على أمور بحسب العلم العلوي وذكر منها  
العلم لا الناسب أفقدت عليه ونجد هذه بقول الموارثين فيها  
ما يفهم على أثر من جبر العادة المتقدمة في مثلها وهذا  
أيضا كثير كما يتردد دائما و جلالنا فيه وبداية بحسب مقتضى الحكمة  
الالهية رزقا وخير لا نعرفه حقيقته فكيف غيب هامر يابا أحمر وكذا  
جاء الحديث الذي فقد كبرياء وهو قوله اصبح من عباده مومنا من  
وكامره وكلامه ابره سرور رض الله عنه انه اصبح وقد مضى الناس  
يقولون محرونا بنه لا يفتح ثم يتلوا هذه الآية ما يفتح الله للناس من  
رضه ولا مفسد لها أو دل بقوله وملائكة ينصرون لربهم صوت  
على الجهاد بهذه الأمور الفاضيات وذكره موضع الموت منها لآلة  
العادة قد جرت غالبها ان اكثر الناس موثق بالارض والله هم بها الحكم  
في الأمور يخص الغالب وان ملات بها لا يحد حقيقته خريجه  
منها ايها هو ما ذاك هذه المقدار اني بحسب منها على قلت  
وندانته لا يعلم من يابا أحمر غيب هامر رزقا وخير وهذا والله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

قال يخرج جليله كتاب وما ترددت نفس ما لا اتكسب غذا وما تدبر نفس  
بل ان ارض تقبوت ان الله عليم خبير ودل يقول ولا يعلم ملك عند الله  
علم انواع الغرمان وما يرب هذا الثقيلات وانواع العالم الطارئة بين والخوا  
حدث وخص من عند الله على غيره لان افرق الى زمته من يومك بل ما  
تفرق في يومك بظهوره كان اوله اوه اخره كانه شئ واحد لا  
عادة الله بما يدركه ما تحت واحدة او في بعضها ينسبون كل  
اليوم مثل قولهم جلد زيد يوم الخميس ولم يكن محبته الا بهما  
عنه منه ارضهها وكفره ايضا احله الشريعة غذا بها منها القدر  
ومنها الحيوان ارات الهرة الدم في اليوم ولود بعت واحدة حبست  
ذلك اليوم يوم دم فاذا كنت في افرق الى زمته وهو كذا لا تفرق  
فمن باب الحصر غيرك ودل يقول ولا يعلم متى تقوم الساعة  
الا الله على علم الاخرات بل جمعها وذكر يوم القيامة منها لانه  
اولها واخرها فاذا كنت لا تعلم اقرب الانشياء منها وهو يوم تقوم  
رها وبعثتها فمن باب اخر غيرك وقد قال الله تعالى في كتابك  
الا بغنة ايعلم غفلة وقد قال تعالى ثقلت في السموات  
والارض اعلم امرها علم اولها السموات والارض والخراج  
هلوس بها ومما يشهد ذلك لقول سيدنا علي عليه السلام  
يحبره عليه السلام حبره الله عنها ما المستول عنها با علم  
من انبأ بل ولا حرك اخبرك بشئ ولو ان الله اقامه ربه فاذا  
من انبأ الحها وان ترى الحفاة العراة الهم اليكم ملوك الارض في ذلك  
من انبأ لها وان ترى عااة الله بل انبأهم يتكلمون في النبيان او كسا

بن العلم انراهما وشمس القبة اربع  
اللائحة اولها

الدعوى والاعتراض محمد وسيد  
دبيلا ولد داود محمد ابيك محمد



فان عليه السلام قد امدتكم الكلام وابدغه الف حبيبه  
جميع انواع القيوب وازال به جميع الباسه والادنه كلها  
ملحة الدلة الشريفة على الحكمة التي جعلتها وعلم الرجم التي  
يشها وتحقق به لا هذا اليقين بل ايمانهم وحسن اعتقادهم بغير  
تسبر ولا تقسيم ولا تمويه ولا تحصيل ولا تحديق ولا تكليف ولا  
تسبر ولا اعتبار ولا مضمونة ولا نتيجة ولا هياكل ولا عنا  
صرو ولا اجراء ولا جواهر ولا حكمة ولا دواعي الا يقول كرس  
وهاب قدس سره حكيم ليس كمثل شئ وله كل شئ وهو  
على كل شئ وقد ير وهو اللطيف الخبير وفيه تنبيه  
لطريق اهل الفضل والسلوك وهو ترك الا تنجات التي ما سواه  
عن وجل والاشتغال بما به امر واذا لا شغاه عنه فهو  
ولم يدعوا له ما لم يشاء عليهم من الاحوال السنية والعلوم  
الجليلة ثبنا الى حوام القبر والافتقار وخوف العدل العليم  
والثقل في جناب الفضل العليم ولا يرون خلاصا الى رب سبحان  
من الله علينا ذلك لارب سواه لا يشهد له الشريك في سبانه  
واعترفادهم الحسب المواقف للكتاب والسنة امه الكتاب معلوم  
في غير ما ايتى واما السنة فقول عليه السلام اخبار ائمة رب عز وجل  
يقولون يا عبادي كل من قال الا قد هديت به واستهدى هو الهدى يا عباد  
كل من جازع الامر اطمعته واستفهموني اطعمكم يا عباد كل  
علم الا من كسوته واستكسونه انكم يا عبادي انتم تعلمون  
بالليل والنهار اننا انما نؤمن به في جميع ما يستفقدون اعرف لكم

يا عبادي انكم انتم تعلمون انتم تعلمون انتم تعلمون  
فتشعوهون يا عبادي لو ان اولكم واولكم واولكم واولكم  
على انتم قلب رجل واحد منكم ملائكة ان ذلك في ملك شيئا يا عبادي  
لو ان اولكم واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم  
واحد منكم ملائكة انكم تعلمون انتم تعلمون انتم تعلمون  
وانتم تعلمون واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم  
مستلث ملائكة انكم تعلمون انتم تعلمون انتم تعلمون  
انتم يا عبادي انتم تعلمون انتم تعلمون انتم تعلمون  
مروجه خير اولكم الله وهو خير منكم انتم تعلمون انتم تعلمون  
او كما قال عليه السلام في تحقيق بمتنهم ما وردناه من اوصاف  
الربوبية وخطاها وقيل في سبانه من علم عليه السلام وهو  
لما تم واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم واولكم  
بوسية ودوام اخر اربا احكاما فان العلم عليه السلام انتم تعلمون  
الى من خسر وفيه جسي انتم بفتناك وفقرنا وانتم تعلمون انتم تعلمون  
وزيد من علمنا لرب سواه ولا مرجوا الا اربا والحمد لله رب العالمين  
عزاي هدية رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول الله ان اعنه طر عبيد ان ذكره في نفسه ذكرته  
في نفسي وانه ذكرني في ملائكة في ملائكة في ملائكة في ملائكة  
التي تشرى اتقرب اليه ذراعا وان تقرب الي ذراعا تقرب اليه  
بلعا وان اتان يمشي اتقرب هرولة فانه الحديث يدل على  
احد هذا اخبار الصادق عليه السلام ان المؤمن يعلم ان الله مع عبده كما علم

س

وانا معه اذا ذكره

منهم

عقبت

الامر عليه السلام في ذكره  
مستلث انتم تعلمون انتم تعلمون انتم تعلمون



فذكر نفسه بمولاه والتسليم اليه خبار بلانه معجب بحسب معاملته له وعبد  
ذاته له والى يراة علة ذلك بحسب التوقيف والمذكورة في الحديث والكلام  
عليه من وجوه منها ان يقال هذا هو القرآن على باب اوصو بعض العلم  
والفتح وهذا التذكري هنا بمجهره التذكري بالقلب او باللسان وان كان  
لا يعمل من الله وامر شئ او يكون ذكره باله والى بالامر والنهي لان الذي  
معهها بساطتها وماتوا وبل الصفات المذكورة في الحديث من قبل المولى  
سبحان اما قولنا هذا هو القرآن على باب اوصو بعض العلم والقلم  
والجواب انه لا يمكن ان يكون القرآن هنا على باب بل معناه العلم الحقيقي  
كقولنا تعالى وكلفوا ان لا يحلوا من الله الا اليه وهم في كل موهبة علم حقيقيا  
وهذه الامور القلبية كلها ما لم تكن من قبيلها في الالهيته التي  
خلاصها عنده عز وجل ولا هو الله تعالى ولا غيره من الالهة والديانات  
والشعائر الفلكية وكل ما افرط عن الله وبها انزع علينا من قبيلها  
كلنا من التقييدات والتحقيق بخبرنا ان الله وعدهنا والحق مما  
به توعدنا المرحا بالامر وعز وجل وذكر ذلك كالم لا تشك ولا يباو كذا  
عليه من امور الالهة اخبرنا ان الله تعالى في حقيقته ربنا انكلمه هذا  
في وفاته تعالى ومن اوصى بعهد من الله بالاشارة هنا على هذا يعرف  
انما هو من الله عز وجل في باب الحديث من قوله تعالى ان ذكرنا الى قوله ان الله هو  
حقيقهم معانيه تلك هي حقيقها حقيقهم معانيه تلك الالفاظ ويصدق  
بها حقيقهم لا يجد خلاصا من الموهبة في حقيقته ولا تريب فيها من مولا في  
وتحقيق بها وعدها وتيقن ان ذلك فضل الله سبحانه على عباده وهذا المنقح  
ولا حله هذا اقاله الله تعالى على علم ما قبله ابر بكر بكنة صوم ولا صلا



الغنى

والا

ولا كرسى، وفرو صرة وقال عليه السلام في حديثه تعليم الاليمان  
ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وقد روى  
2 الاصحاح يلبات ان اخويه كان احدهما عليه امتهن ورايه  
التعبد والآخر مستشعر بصدقه فماتنا معا فاجزه موسى عليه السلام  
ان العبد به منهما من الله النار والمسير في منها من الله الجنة  
فتعجب موسى عليه السلام وبنوا السراويل من ذلك ثم ان موسى  
عليه السلام اشترى امرأة العار به يسالها عن حالها اعرفي منه الامم  
تعرى مولد شيخا انك اذا اخرجت من زحفه ودخلت في راسه قال اكلنا  
ان كان صلا جلاء به مرسى حقا فمات موسى عليه السلام مرهنة ا  
او تسمى مسائل زوجة المسير في فقات لا اعلم منه الا مثل علمي وانك  
كلما اذا اجاف من نشوت مع اخر اليل يخرج الرضاة ان اروي في  
له بالوحدانية ولك بالوحدانية ويكفي فيقول يا ربنا اني زاوية من  
روايتهم تملأها هذه الجملة الخبيث فقال موسى عليه السلام  
بهذا السجود كما روي واما قوله تعالى لا يرسل الله كرا نذركا كفي  
كان او يربى النكر بالاعمال اللطيفة فيملا الاكدا ان خذلنا عليه  
الامم البشرية ان الله كره على نوع غير من مفعول ذلك هو هذا  
الحسين الخبيث الحديث الذي تمز به يسله وقد كثر في الالهة في مقتدرته  
متناسلا لعلهم انهم في حيلة ان كرسى لقوله تعالى من يملأ الشفا  
من غير ايسر ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وادلة اخر تمنع ذلك  
كقول مولا ناسجانه وتعليق لموسى عليه السلام في الدنيا ليس لها ينة كروية وان  
البيت على نفسه ان من ذكرته في كثرته فانه ان كثرته في كثرته بالقلب

بقلت

العلم والادب  
وساكن داره في داره







التكليف والتخدير وذلك كما يليق بحلال جلد وعزوكمالة كما قلنا  
عيسى عليه السلام قال علم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي اني  
ارثت علم الانبياء ويندرج في ذلك المعنى المتقدم من ان في الحنف  
او قلنا الجليلي وفوقه وان ذكر في مكان آخر في مكانه منه ا في  
في العالم العلوي فدل بهادة اعلم بعض هذا العالم العلوي علمه ا انما  
وسكنت بحاله من العلم في ذلك المكان فثبت بالكتاب والسنة ان ذكر المولى  
سجانه عبيده رحمة له كقول نقل في رحمت ربك عبيده ذكر ربك  
فان اهلا العلم هو من المقدم والمؤخر ومعناه ان ذكر ربك عبيده  
رحمة له والاي حبيب والحداديت كثيرة في هذا الذي دليل على ان المولى  
جل جلاله ليس كمثل غيره بوجه ذكر مرفوعه وان ذكر في نفسه  
ذكر في نفسه وان ذكر في نفسه في مكان آخر في مكانه من العلم  
العلم على ان في الزمان المسمى بذكره جلاله جمع كثير في انفسهم في مشا  
رفا الارض ومعارها في ذلك الزمان نفسه بذكره جمع كثير في الجهر  
لا يعلم قدرهم الا هو سبحانه وهو عز وجل في الجمع واحدا واحدا  
بحسب ذكره من سر او غير سر مع ما هو سبحانه في جميع  
الوجود في قدرته وحكمته علم ما جبراه فيهم سلام في علمه وانما  
لا تخدع العقول ولا تخيل الاذهان ولا يجد ولا يورع عاجل  
جلاله وتقدسه اسماءه ومجده الايمان به انما او ما يشهد  
المتفتح عليه السلام الحديث برفعه سبحانه انا اخذت من عبيد  
في ولا يكره ان يكون الا علم الوجه الذي بينا برفعه انه لا يورع  
واحد فوله ان تغرب الى شيئا تغرب اليه في العلم الذي اشر الحديث

الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً والعبادة  
موتيرة للعلماء  
والعلماء موتيرة  
للعبادة

۱۵۵

فهذا السير على ظاهره فكيف في ذات من لا يحسن ولا يكتف بدليل  
انك تجد ذلك في نفسك بالذات اشد وهذا هو محور علمي في ظاهره  
فكيف في جانب من لا يحسن ولا يكتف والاولا من الموضع انك تقر  
فيه مسواك كتنشرا وذراع او باع او امر موضح بانك يمشي لان  
عز وجل السير له جهة محدودة فيقرب من تلك الجهة بحسب هذه التفر  
يعات فما يقرب الا التناوب من الجهة من ذلك هو الموضع في ذلك  
انك مهما تقرت الى مولاك بجهة من وجه من وجهه انك تقرب به  
يقول بما زيك على ذلك يدك في كل جهة من وجهه من وجهه عز وجل  
ذلك يقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او قد جاء ان الحسنة  
عشر وجاه بسبعين وجاه بسبعين وجاه بسبعين وجاه بسبعين  
فقالوا لله بضاعه لم يشكوا والله وامنهم عليهم وهذا الحق في تفسير  
هذه الحالات من التقى التي المشي ههنا هذه الدرجات من جهة  
الاعمال الخمس وسان او من جهة النبات او من مجموعها او من  
والا فلهما مجموع بدليل قوله سبحانه علم لسان نبي عليه السلام  
ان يتقرب الى المتقربين باحسان او فترضته عليه من لا يزال العبد  
يتقرب الى الله تعالى فله فضل الله عليه ولم اوفق الله احده  
علمه رغبته فيما به هذا الاعمال في نفسه بعقلها اقرب  
الى الله تعالى من بعض مولاك قال تعالى يدعون ان يشهدنا ان  
يبتغوا الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب وبيان حصر النبي يزيد  
العمل ورجته وقربا الى الله سبحانه وتعالى قال سبحانه ولا تلهوا الذين  
يدعون ربهم بالغفلة والانشغال بغيره وادهم فيما انتم عن عز وجل

مراد



فصل

الآيات

عليه السلام لا من حسن نياتهم وحيل قدهم ويترب علم هذه امر العبد  
ان يكون المرء اعنته بغير وجه صحيح فكل ما يتعلم الا علم والآثار  
في اعياه الاعمال في تفسير النبي فيهما ما امكنه ولا يلقى قلبه من ذكر  
موكاه والتفعل بما يقرب اليه كان هذه هي الرواية التي تترتب  
علم معرفة هذه الحديث مع قوة اليقين وخلاص الايمان والصدق  
والصدق الذي لا يزل في ذلك ولا ريب والاعمال التي علمه كالم  
جولنا ان من هذه اذ هو في نفسه لما يقرب اليه ونفج به بمن  
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم طرقة وقال له بنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ليلة فقال لهم الا تصلون قال علي بن ابي طالب  
رسول الله ان انفسنا بيد الله فابا نتكلم به بفتنه  
بعثنا با نصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
قلت له ذلك ولم يرجع الي شيئا ثم سمعته وهو  
هذه يضرب فخذه ويقول وكان الا نسا ان اكثر  
بنت جد في الحديث فظهر الحديث يدل على ثلاثة اشياء احدها  
ما المحضر فيام الليل والنشأ استيقظت انما هي انما هو يد الله تعالى  
لا يحل بيده المخلوق والثالث ان الجواب بالقدرة على الحكمة ليس من طريق  
التكليف والغصه ان يكون الجواب على الحكمة بفتنة الحكمة وعلى  
القدرة بفتنة القدرة والاولى علم من وجوه منها جواز المشي  
بالليل والحر والبرائة وذو الارحام يوحى ذلك من قوله طرفة وما  
لحمة ليل كان كالمصداق بالليل يقال له طارف وكذا كذا انهار وذك

كان من عجب علم الله عليه السلام ان كان يستهين من طرفة البصر والنهار  
الا طارفا بغير وجه صحيح فكل ما يتعلم الا علم والآثار  
في اعياه الاعمال في تفسير النبي فيهما ما امكنه ولا يلقى قلبه من ذكر  
موكاه والتفعل بما يقرب اليه كان هذه هي الرواية التي تترتب  
علم معرفة هذه الحديث مع قوة اليقين وخلاص الايمان والصدق  
والصدق الذي لا يزل في ذلك ولا ريب والاعمال التي علمه كالم  
جولنا ان من هذه اذ هو في نفسه لما يقرب اليه ونفج به بمن  
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم طرقة وقال له بنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ليلة فقال لهم الا تصلون قال علي بن ابي طالب  
رسول الله ان انفسنا بيد الله فابا نتكلم به بفتنه  
بعثنا با نصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
قلت له ذلك ولم يرجع الي شيئا ثم سمعته وهو  
هذه يضرب فخذه ويقول وكان الا نسا ان اكثر  
بنت جد في الحديث فظهر الحديث يدل على ثلاثة اشياء احدها  
ما المحضر فيام الليل والنشأ استيقظت انما هي انما هو يد الله تعالى  
لا يحل بيده المخلوق والثالث ان الجواب بالقدرة على الحكمة ليس من طريق  
التكليف والغصه ان يكون الجواب على الحكمة بفتنة الحكمة وعلى  
القدرة بفتنة القدرة والاولى علم من وجوه منها جواز المشي  
بالليل والحر والبرائة وذو الارحام يوحى ذلك من قوله طرفة وما  
لحمة ليل كان كالمصداق بالليل يقال له طارف وكذا كذا انهار وذك

عن

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله







العلم نوراً من نور جلاله عليه السلام عنه بالحياء لانه مما عرفت ان بيتك  
ان كثرة العلم من بعض النواحي لا يفيدها الا بالعلم من المحسنات  
اليه الامانة ولذا قال ولله اعلم ويلمح في الحديث ان العلم  
اي يعمى عما سواه وكذا في العلم عما سواه فلا تلهى تدر ولا تبصر  
الا هو ويعمى ايضاً عن غيره من هذه النواحي المحذرة من حقها  
المولى جلاله مستحيلة وفي تعليمه عليه السلام في كثرة العلم بالحق  
تأنيلاً للعباد واذا كان منسوقاً عليه لان العبد اذا استمع عن موافاة الحق  
هو اعلا السرور عند تحققه بكل شيء ونهية زائدة على ذلك وهذا اذا  
الخطاب انما هو بعد في حروف جنته ومروءة وحرورية وبفيلة وخير  
وانابة ولذا قال عز وجل ولا تذكروا الامم فيكم ومن في نفسي شراً  
وركنه ولا تشعروا بالثبوت ولا يردك الا الرقب والزجر والتقنية وركنك  
قال ولله اعلم انما يستخرج العلم بالسلطان ما لم يتخرج بالقرآن لان العلم  
هو النجاة له الزجر والتعريف بالقرآن والفتنة غير ذلك واطفونوا  
ما من من حجباً جليل عليه السلام فهو يجهل اوجهه ان يكون حيا ولو  
بالشوق يخلف الله فيمنع من امره لم يحب العبد ويكون من جهة جواريد  
حب ان يكون بيوا اليه ويدعو اليه كما جاء ان الملايكة تحب صاحب العلم  
الشوق وتزج في حبه وتدعو اليه وباركته في نفسه وقد يجهل  
ان يكون من من حجب لم تزج في حبه وتكرمت له لكونه له عند الله مكانة  
حسنة لان العبد في الحب والموفق للمولى متبعون وذكرك في القلب  
والدخلة للمولى متبعون ايقام ذلك الجاه في حقايقه انما انما اذا  
امزجته عن جلاله بل الحجب ليس ان يفقد جلاله الفاعل من اخذ من الزبانية فيتم

وتحقيق

الرواية

ارادة الله تعالى انما العلم ما لا يتخرج بالقرآن

في ايهم

في ايهم فيقولون له انما نرصدنا فيقولون انما انما ارجع الى  
ما يرحمكم فكيف نرصدكم نرصدكم وردنا بالعبادة كلهم هذا العلم  
والسجدة تابعون لما بين يديهم من الاماير فما كان بالوضع ولذا ركن  
لم نشتغل انما العلم الوافرة انما العلم الوافرة انما العلم الوافرة  
بيد الوافرة خشي ان سر كلام بعضهم في البيت ما بين يديك عامره  
وبينه وبين العلم خراباً ومثل الجواب عن جوابه في علمه (السلام  
الجواب علم حبه الملايكة عليه السلام بالعبادة لا كرم في تقديم الاسم  
بحر به عليه السلام في علمه الملايكة من الملايكة الخها لتزج في منزلت  
عند الله تعالى علمه من الملايكة وامسا فو نكامله في قبول  
اكتسب ان يكون علمه من الملايكة من الملايكة من الملايكة من الملايكة  
انفيل جلال علمه انما كرمه ورجب وفقد جاء من طريقه في حبه  
غير هذا اوبى حبه علمه انما بعلمه انما يكون جميع من الارض  
من انس وجبر ملايكة وفقد جاء انما من موضع شبه الارض والاملا  
**واضع جبهته شاحداً لله تعالى** او كما ورد وما من جواد  
علمه انما هو الا بيقول عليه وفقد جاء ما يفسر هذه الحقايق العلم  
انني هو له انه يبيت في حبه كذا في العلم في حبه في العلم في حبه  
في الجبر وهو ما من جميع النعماء وحشرات الارض وشجرها ومدرها وكل  
ما فيها مولاد يدخلون في حبه تحت قوله هذا العلم الارض كلها فيها  
انما جميع من مد يده مع العلم في حبه بل هو مد يده في حبه  
يكون من من حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه  
للمنازل عند الله تعالى وهو له الامدادات هم رتبة الانبياء عليهم

العلم نوراً من نور جلاله  
والمعرفة هدًى والعبادة سبيلاً  
والعمل طريقاً إلى الجنة  
والجنة داراً للنعيم  
والجنة داراً للنعيم



السلام ويكون في غير العالم في هذا جنس وهو نفساني فيقول اني يوجع له  
12 في رضى وقد ذكر الامام في رضى الله عنه ان الله تعالى يميز ان  
بعيد انما حتمه بعباده ويلقى خوفه في قلبه ويسهل عليه  
الاعمال ويرزق حلالها ويشهد له في هذه الامام هذا الحديث  
الذي نحن بسبيله مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان الله خوفي منه  
كل شيء وانما جمع الله في قلبه عبادة الحب والخوف حلالها قال الامام  
سواء بعباده ما يري ربه في هذه الامور لا في خوفه في الدنيا والآخرة  
بها يحصل له من ميراث ارثائها لا بلان نسبة الهدى والاتباع وال  
والنصف في بيها يصير انشراح المحبوبين هذه الاغصان تنمو في  
ذلك هذا من تلك الرياح نسمة تنعش بها السموات والارض والجنات  
ولو نسمة ما يتركونها كان يعرفها الله في الهدى والتهديق والنسوة  
فيق اذ احل الله عنه انشقاق البحر وهو تحت السفوح الجدران  
يقول المرحوم قد طلع البحر في جوفه فيسبحون الفجر في انشقاق  
رشف جوفه لانه جلد اكل هذه السمير يرمي الله عنه وجلا من تحت  
الارض ربحا عكرا تشد وجه كل من كان يقطن في طاعة موكا ويؤخذ  
بقوة الكلال من معصوم هذه الحديث النبوي في ترقية او فعل  
التي علم ان الله في ادعاه من غير ضرورة في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
عنه اذ كان بذل في جلاله بعد بفعل الله هذه الامور في رضى الله عنه  
وبعده منه ايضا في الكثرة وشدة النهر بحر المعاصي والبدع  
التي بها يحرم العبد هذه الامور في الجليل في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
القلوب تمشي في رضى الله عنه وان كانت في حجب الجدران عاليا

فولي

فليبد كراههم بالقلوب لهم والله مشتاقا في عراة هدية رضى  
الله عنه في قول رضى الله عنه في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
وتعالى اذ اراد عبيد في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
يعملها واذ اعلمها في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
من اجل في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
لصحة من رضى الله عنه في رضى الله عنه  
عن ثلاثة احكام احدهما ان الله سبحانه لا يكتسب ان العبد من رضى الله عنه  
اذا اراد ان يعمل في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
بفعلها والحكم الثاني امره تعالى للملا بركة ان العبد اذا اراد في رضى الله عنه  
فتركتها من اجل الله تعالى بكتوبها في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
للملا بركة اذا اراد العبد ان يعمل في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
ولحدة فان عملها بكتوبها في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
والكلام عليهم من وجوه منها ان يقال هذا العبد على العبد في المومنين  
وغيره ومن الناس من يرون به ذلك ومن يدين في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
وهذا امر باب علم الرقيب ولا يعلم الا الله عز وجل ومنه كبريت التبر  
ك من اجل الله سبحانه في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
هذا هذه التبر في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
نسبت وهذا يزداد في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
العموم في جميع العبد في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
عد الشريعة ان الله عز وجل يقول في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
الا خلاصه في التبر في رضى الله عنه في رضى الله عنه

اول  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في  
اول  
واذا اراد ان يعمل في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
فالتبر في رضى الله عنه في رضى الله عنه

البر طهر في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
دار في رضى الله عنه في رضى الله عنه



عمل هذه الاعلى فقول من يقول انهم مخالفون بعروج الشريعة واما على  
الفعل بانهم غير مخالفين بعروج الشريعة فلا بدخله تحت هذه المحل  
وقد جاء في بعض الآثار عبد المومر قد وقع بعدة النسخ الا قد قال  
الشيخ في الدعوى واما ما افادنا من الامور و لا الكذب و قد نزل عليه من  
الكتاب و السنة اما الكتاب فقول من عز وجل و انك لم يكن لك بالقرآن  
و انك لم يكن لك بالقرآن و اما السنة فقول عليه السلام  
يخافون مني في كل ملايكة بل الليل و ملايكة بل النهار و يحترقون في ملايكة  
الروح و ملايكة النسخ ثم يرجع النسخ بل انك الحديث و في هذه التثنية  
انك لو كنت تستحي من ربك ما شئت انك و فعوده معك فتكون عملي  
فلا لك من صدقك و انت مع عملك بهنما مرفوعا و لا ترفع  
ان من اراد ان يحسن و لا من اراد ان يفسد و لا من اراد ان يهلك و لا من اراد  
ان يهلك و قد جاء في الكتاب انك عز وجل احب اليهم عداة اذا اراد الله ان يهلك  
شيئا يخرج علقوب ركبته فثقت فيعلم الملاك ان قد امر بشيء فلا  
يكتبها حتى يروى لها و ان اراد ان يفعل حسنة يخرج علقوب ركبته  
حسنة و يعلم الملاك ان اراد ان يفعل حسنة فليكتبها له حسنة كما  
هو من كورة الحديث او كما قال عليه السلام **لا حياء الله**  
**اخذ البطالة على ركبته** بالسر و العيب و قد خفي الا باق  
نشرهم و جوارحهم و لا تخفى هذه الحالات بل هي و تهي انفسهم عن الله  
و انما كبريت انترك التي هو الله و كبريت ان لا يدرك تلك السيرة  
التي اراد فعلها الا خوف الله و علم من اراد عفا بها و جياة من لا  
اهل ان يستحي منه او طمع في راحة الجليل و هو فؤاد الخوف و نفق

النفس

النفس عن الله و انك عز وجل احب اليهم عداة اذا اراد الله ان يهلك  
شيئا يخرج علقوب ركبته فثقت فيعلم الملاك ان قد امر بشيء فلا  
يكتبها حتى يروى لها و ان اراد ان يفعل حسنة يخرج علقوب ركبته  
حسنة و يعلم الملاك ان اراد ان يفعل حسنة فليكتبها له حسنة كما  
هو من كورة الحديث او كما قال عليه السلام **لا حياء الله**  
**اخذ البطالة على ركبته** بالسر و العيب و قد خفي الا باق  
نشرهم و جوارحهم و لا تخفى هذه الحالات بل هي و تهي انفسهم عن الله  
و انما كبريت انترك التي هو الله و كبريت ان لا يدرك تلك السيرة  
التي اراد فعلها الا خوف الله و علم من اراد عفا بها و جياة من لا  
اهل ان يستحي منه او طمع في راحة الجليل و هو فؤاد الخوف و نفق

عمله  
تتبع

أحمد

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى و هرون و عيسى و محمد  
و علي و آلهم و سلم



[illegible]

براحمة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بواحدة كما نرى الحديث وأقل مراتب الخمسة عشر أيضا فبقسط  
لها قول يقتضي عشر ميات ثم لا يفكر أن يعمل خمسة واحدة  
يخرج عنها تلك العشر الميات والويل وأدب جهنم ثيبه  
ولم يسمه ش ولم تنفج أو علمت ولم تعمل لفت كالحمار يحمل أسفار  
وباليتنها أصفار بل جيان تكلم في النار أعادنا الله من ذلك بوقله  
**عز وجل** رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال قال عز وجل أنا عند كل عب  
كظاهر الحديث يدل على أن الله عز وجل مع عبده على قدر الخلق  
بجلال جلاله والكمال عليه من وجوه منها أن يقال هذا عام  
في جنس العبيد كلهم موضعهم وكما جبرهم أو موخل من المؤمنين الظاهر  
أنه عام في كل العبيد لأن الخل عبيد الله عز وجل وهذا الظاهر على أن  
أو هو بمعنى العلم هذا يحتاج إلى تفصيل إما أن يكون يريد بالضرورة  
راجع إلى العلم بجلاله أو إلى أمور الآخرة وما فيها من رحمة عز وجل  
وعقاب وما في معناه أو إلى أمور هذه الدار وما اجبر عز وجل إليه من  
خيراته وأعماله لعباده وما فيها أيضا من نعمه وإتقاب راجع إلى ما كان  
صحيحة عبادة كغير طاعة وإتيان رسول صلوات الله عليه وسلم وعدته  
به الله بل الله تعالى وما يشترطهم من الشفاعة من الآلام والأمر المحفوظ  
بإيسر الأشياء مع ذلك الأمر الذي التفت به عز وجل والتوكل عليه وكيف  
حال من فعل ذلك وصدقوا وأعماله عليه وما في معناه بالموضع يدل على  
كل نوع من هذا وأما وجوه جديدة إذا أتت حنائها لأنها لا  
مندرجة تحت هذه الشريعات ليس يخرج عنها جلاله راجع منها

از این امر معلوم می شود که در این کتاب  
و سبک بلور از قرن اول یا دوم هجری قمری است



العلم به جلال جلاله فيجب ان يكون بغير الوجه ان يكون بغير العلم وان يكون  
 علمه بغير وجهه وان يكون العلم به جلاله وهو معهم لئلا واحد منهم علم  
 قدر علمه به جلاله بل هو صافي الجلال والكمال ونقص العتب والتمثال  
 رد امر امور الغيب ما لا يخجله وبشرجه وفان اثني هؤلاء جليله لم يحل  
 علم الحق جازيت الخفيفة وتحدوا على التواويل وهو ملوا لاجب ما يحلوا  
 واما اهل النجس والاهل الجاهل بالماله وتنزيرهم وهم الفقار على اختلاف امرا  
 بينهم والفاضة بالحق ومنه هناك بل هم محبون عنه جلاله لقوله  
 تعلم انهم عرفهم يومئذ لم يجدوا ولا يعرفونهم من حقهم ومن من  
 هناك راحة ذلك بان الله موثر الخير امتوا وان الكافي بين الاموال لهم  
 وهم كما قال تعالى انهم ليسوا بالانبياء والفسوس عليهم دابة الخ واما اهل  
 الشك وهم اهل الضميمة به سبحانه كما فطرح لاجل الجهات فهم من  
 جنس الكفار لان الشك يحسب من الكفر وذلك لان الشك في الحق لا يخرج  
 باصحة من الحق من ريب وان كان فيما هو راجح البر الاشارة فان كان مرددة  
 التلويق بها وبما فيها من مشكوك في تقسيم الايمان به عز وجل فان من  
 شروك الايمان به عز وجل التلويق بالاشارة وبما فيها من ذلك من اوقاف  
 في التلويق في قوله عز وجل وبلاشارة وهم يوفون بان كان علم الرتبة  
 في فضل عز وجل ان ينجيهم من عذابها وليس عليهم بنعيمها وهناك  
 يكون الرتبة بغير الرتبة او الخوف والامور لا يكون الخوف  
 والرتبة والارهاق مع الاعمال المأمورة بها اذ مع عدها فان كان  
 مع عدها فلا يسمى ذلك رتبة بل يسمى اهل العلم عز وجل وان  
 مظنة الهلاك وقد تقدم من الايمان بغيره بل انه ما فيه شقوة

من نفسه عن تلك التسميات التي تفرق  
فيها الكتاب على علم الامور وعلى الخواص  
وعلى خواص الخواص وعلى خواص خواص  
على من علمه به وقد تفرق في هذا ما فيه نفع  
وما قد ذكر في هذا ما فيه غرر على من علمه به  
على ما وصفه في

و کبر

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم الخير والبر

وكيف في ذلك قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا جملتهم هم  
سبيلا لله اولئك يريدون رحمة الله وان كل من مع امتثال الامر واجتناب  
النهي في ذلك اني يدخل تحت معنى هذه الحديث ثم كل على قدر  
حالته القول والخوارق وضوء الخوارق جلاله لا يكون  
يزيد من فضله بدرجة من عز وجل التي الجمع فيه هو بقله علم  
غير عوضه من كل واحد منها على قدر علمه به سبحانه وان كل من اجاب  
الرب هذه الدار وملكها من نعمه سبحانه وازرافه وهذا لا يحده  
حيث اقله الا ان كل من قرب من غير المؤمنين لان  
جل جلاله فان مجاوب الخليل عليه السلام حين قال رب اجعل  
هذه ابيلا امنا لا فقال اجل جلاله ومن كبر بما تمنع فليكن افقر  
الرب عذاب النار معناه ارزق من امر الارزاق من كبر في الزمان سوف  
الزناز و قد ذكر ان ناسا ساءوا في غيرية ليس بعد الله فيها الا  
فليكن الخلق العظمى ختمت ائمة وكان فيهم خمس من الائمة  
الملك فربما منه ما نزل الى البحر و رجع طرقت الى السماء وقال ان كنت  
لما نزلت بحية فانتك تعلم اضطرار ولا تهلكت وعرف من ماء البحر  
موجود كذا كذا بقترب من ركاوان كان مصرا به من به سبحانه  
ينصر عليه بمقتضى قوله ومن كبر في ان من المؤمنين ههنا تنفع  
الدايرة على ملاءمة المؤمنين في هذه الدار وملكها كل على قدر  
حسب همته وحاله من عوام وخوارق و ذكر ان الله التفتيح  
الكرام التي التي على عدد انفس الخلايق معناه ان لكل واحد منهم  
حرفا يخصه كما ان صانعه في حواسه من الظاهرة والباطنة لكل واحد

الاسم هو عيسى بن مريم  
وعلى ما اراد الله من عباده







وما بينهما اختلفت قدر لشروط الايمان لا كراعدنا ما منهجة كالمع  
حفها حفيظة في ذلك عريضة السلام ليس وحيات الرسل اجمع الله  
والسلام ايضا بتبيين هذه الدار وعزورها وما فيها من الهدى  
ان هذا اليك الحق الا والحق انهم هم من لا يجد انهم عز وجل بل كلفتم  
بفضل ذلك من يشاء بحسب ما قدر عليهم من قوة وبهم وبهم  
من يشاء بفضله وذلك قال تعالى بطلان كثير او يهدي به كثيرا الى  
بصيرة لا به فانه هو الذي لا يدرى انما بتفصيل الشئ الذي لا يدرك  
ملا يستتير فيها ولو كان علم الله عليه ولم انما انما قاموا واليه  
من يشاء وبفضل من يشاء يعطى من يشاء ما شاء على نحو ما شاء لا يسئل  
عما يعمل وهم يستلوه وتزكوا جميع الرسل اجمع الله والسلام بها  
من فضلة من جميع الكتب كلها وكلام الرسل اجمع الله  
والسلام عليه الا قوله انما عندكم خبر عيسى بن قيس فابن قيس  
عما حدثت به خبر ما معها والله عند ذلك القيد بحسب ما حدثت  
تلك القصة عنه بان في هذه الايام انما في ان في كلامه الذي  
سجدت بفضله واحدة خفيت للماذن من الكتاب وكلام الرسل  
صلوات الله وسلامه عليه وعلم ما استغنيت عن العلماء من ذلك  
وعلم اكثر من ذلك مما لا يحصى اليه عفو لنا ولو كان من عنده خبر الله  
سوجه واجيب اختلافا كثيرا وبذلك تجلوا لك انه تعالى وعلم قدرته  
وعلم جلال صفاته يوشك ذلك من قوله انما عندكم خبر عيسى بن قيس  
كل مع جميع العبيد على كثرته مع كلام واحد واحد بحسب كونه به  
في ان من الهدى وهذا اجار على من هو الدهور والايام وكذا لا انما

ح  
كلمة

له قلب ابد واذا ما تشد تقريبا من الفم اذا انشدت غلبا بطل  
تقلب من تغليات فقلوب الجميع هو عز وجل ما علمه علم ما يكون ما علم  
هذا ايدل على انهم تعالى ليس كغفلة فتش ولا يدرك بالعرف ولا يجد  
بالاذهان ولا يخفى بالارهاق موجود حقا ليس كغفلة فتش او هو  
السميع البصير واذا تأملت معنى ما التفت اليه هاتين وبيد  
انهم تجتمع لك الحفيظة والتشريف وحسن الرقبة وطاعة  
بهمان وجميع خير الدنيا والاخرة ويتشرك بكل من خالفهم عن  
جعلنا الله من وجهين ذلك وجعل من اهل البيت لارب سواك  
عزرا في شهادته في رضى الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه يقول  
لا اله الا الله يا اهل الجنة فيقولون ابيك ربنا  
سعدك وانجى ربك فيقول هل رضىتم بي  
لون وما لنا لا نرضى برب وقد اعكبت ما نرى  
تعد احد من خلفك فيقول لا اعكبت من افضل من  
ذلك فيقولون ربنا وارث فيقول من ذلك فيقول اهل  
لكر رضى الله عنه عليه السلام ابد الحديث  
كأمر الحديث يدل على ان افضل رضى الله عنه رضى الله عنه  
على عبيده المؤمنين اهل دار كرامته والكلام عليه من وجوه منها ان  
كلام الله سبحانه بذاته الجليلية لا اله الا الله في قوله ان  
الله سبحانه يقول بدل بقوله سبحانه انه عز وجل المتحاب لهم ثم  
بغيريته اخبروه من جواب اهل الجنة بقوله لعل ربك ربنا وسعدك

ع

استشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
له اللههم كلما اصبحت الى الله  
وامست بسم الله وحده  
لا شريك له في الحمد والثناء

الله عز وجل محمد مرسل  
وسيد المرسلين



والجبهه يدريك ويغفلهم ايضاً وما لنا لا نرضى بآياتهم وقد  
اعطينت ما لم نطلب احد امر خلقك ويقول سمعنا الا اعطينك  
افضل من ذلك ويقولهم ربنا واسئنا افضل من ذلك ويقولون  
سميانه احداً عليكم رضوانى ولا استخفى عليكم بعدة ابد اوجه  
كلها دليل على انهم عز وجل هو المتكلم معهم بذاته الجليله وفيه  
دليل على ما تقدم اول الكتاب من مده هب اهل البيت في كتاب  
الغنى بيزان كلامه الغنى عن الازلى ميسر بلغة العرب وان الذي  
في الكيمية هذه لم يصنع ولا يقول بل هو الاول في الحديث التي هي  
الحروف والاصوات ولا تغفل ان هذا ال عليه وليس هو وجود بل  
الوهم بل انه منقول حق ميسر بلغة العربية حتى قد يشهد  
لذلك هنا خطاب مولانا جل جلاله لا هب الجته وكيفية يسر  
لهم سمع كلامه الغنى عن الازلى بلغة العرب لا الالها في  
التي في الحديث هو على مقتضى اللغة العربية وكذا ان  
كلام اهل الجنة بلغة العرب فيهم عز وجل سمع كلامه  
الغنى عن الفاني بذاته الجليله لا اله الا الله الجليله لا تعارف  
الموصوب ولا سمعهم ايها بل هو النوع التي هو لغتهم ليعلموا عنه  
سميانه ما ارادوا لهم يقول ولا يمكن احداً ان يتعرف الى كيمية  
وكما لا يمكن هذا لك فكذا ان الحكم في كتابه الغنى عن الالها  
كلامه الجليله في ذلك كلامه الجليل والجنة لا اله الا الله والحمد  
له فابنته والمثمر له واحد حقت حجة الخ في الاله ان كان جاحداً  
لضروره فيسقط البحث وفيه دليل على ان الجنة المتزل لسلك

وان لم

وان لم يكن الا صلواته يؤخذ ذلك من قوله سبحانه يا اهل الجنة والجنة  
لمعنى وجل في الحقيفة وهذا بحث وهو ان يقال ان ذكر جلال الله  
دوام رضا بعد استغفارهم في الجنة ولم يكن ذلك عند اول دخولهم  
في الجواب والله الموفق ان جل جلاله لو اخبرهم يوم قد لم يزل قبل  
سمعتهم والتمتع بها هناك لكان ذلك اخيراً ايما فقد مر عندهم  
من علم اليقين وغير اليقين بل ما حولا لهم غير اليقين ايما راوا  
بها ما لا يفهم احد هنا ما كانوا يفهمون وفهموا ولما احدثوا  
علماء بالدار التي هم فيها وراولها لا يفهم احد منها ان يعرفهم  
ولا تغفل ولا يفهم ولا دليل على حقيفة ذلك الا عيان اخرهم بذلك  
وكيف علمه ذلك دليل قوله عز وجل لا تغفلوا عن انفسكم انفسهم من فرق  
اعينهم وقول مولانا سميانه لعلهم يعرفون شراهم الجنة فان يطالبها  
من استبرفوا فيهم في هذه الدار ما يشبه هالوجوه ولما انشأ الله  
عند اهل هذه الدار ان يسر بلها من الهمش ووجهه هالوجوه اعلمنا  
غير لهم بان البطاين هناك من استبرف اذ هو اعلم الملمه سالت في هذه  
أفد ابولوك عندنا كذا رجع منهم لشبههم به بعد ذلك على حكم  
قد رالوجه وحقيفة ذواتها لا تعرف كيمية حقيقتها ولما عز وجل املها  
عياناً اخرهم بملهم عليهم يقول مرضاه عليهم ليفهموا اللغة  
بعضهم رهاها حقيفة قدرها لا تمعن من رقت لا سيما الاخرى  
كيفية يعرف لغتها رهاذا من رجم واحد وهو طريق التحديد لانا  
لا نعرف قدرها لا شيئاً اذ لا اكانت محذرة رهاذا من جهة اخرهم  
حقيفة رضاها فلو فقد علم من رقت ولا تشبههم غير ان لا الا ان الال

س

على ما تقرر  
ان يتركه

شيز

العلم والدين في الدنيا  
وغير ذلك من الدنيا والآخرة



عليه نطق انه عز وجل عظيم في ذاته الجليلية لا تكيف في جعل حسن  
انه ارايتهم من انهم قد رتب سبحانه في الاعلى عظم وقوله وجلال  
جعلنا انهم يحرمون من اهل الجنة لا ارباب بلا محنة لا رب سواها ويترتب  
على هذه امر الحكمة انه لا يخاف احد منهم حتى يكون عنده بما  
يستحق عليه ارفع من بعض ذلك لوفاء الله عليه ولم يخلعوا  
الناس على قدر عقولهم الخبيث ان يكذب الله ورسوله على قدر ما  
يعلمون وكذا ان ينقض ان يكون الشخص في نفسه لا يخذل من الامور  
الا قدر ما يحسن عقله وفيه دليل على ان ليس في الآخرة دار الا الجنة وان  
يؤخذ ذلك من قولهم وقد اعطيت ملكا من خلقك وقد جاء  
هناك عنه صلوات الله عليه ولم يقوله ليس بعد الدنيا من دار الا الجنة او  
النار او كما قال عليه السلام وفيه دليل على ان من لم يعرف ما هو عليه  
به وان يستل بالادب يؤخذ ذلك من قولهم والى فتى افضل من ذر  
ولما لم يعلموا به ذلك الدار افضل مما هم فيه استقيموا هذه الاشياء  
التي لا يملكون وفيه دليل على ان لا يكون الله عز وجل على عدم انقطاع  
النشء يؤخذ ذلك من قوله عز وجل لا اله الا الله عليه بعد احوالهم  
يكون هذا ادب على كرم الانفساء ما لا نواجب من الله افضل مما هم  
فيه وفيه دليل على ان جميع البشرية انما تنزل لوقتها يؤخذ ذلك من  
مخرج هذه الجنة بما هم فيه ونسوا ما كان بعد امرهم ان يوم القيامة قول  
ذلك وفيه دليل على ان الخير كله يوصل الى ما هو في رضى المولى سبحانه  
وان مله ونه من نعمه على اختلاف انواعه في كل الدارين انما هو من انشأ  
ذلك الخير هو النعيم الحقيق وفيه دليل على ان هذه الطريق انما هي لا نعيم

تفهم حقيقة

لربهم على اعلى نعمهم الجناء وانما جعلوا على كل رضى الله سبحانه  
ومما يدل على ذلك من كلامه وهو انهم في الجنة لا يملكون من الرضا  
والقرب ومن اجل التحقيق بهذه المراجعة العجيبة طاشت قلوب  
المحبين وتعاموا هم عن نعمهم الدارين فضلا عن نعم هذه الدار  
والجملات تحت بها اهل الدنيا حتى تغافروا عليها ولم يحصوا منها  
بها بل وحصلوا على سعة خلائق خسر الدنيكو والآخرة ولقد عرفت  
اهل التوفيق بهذه الاخبار الجليلية وجدوا الخلاوة في نعيم الطاعة  
لنفسهم انما هو هذا الحال الجليل وتنقسم وان تلك الروايج العجبة  
بقلوب زكية ونعم سرايمته دابة وفيه دليل على رضى اهل الجنة  
كل من معهم بحال مع اختلاف منازلهم يؤخذ ذلك من قولهم ان الله  
على كل واحد واحد بغير له وقد اعطيت كل ما لم تقط احد من خلقك  
تقييهم وعنه بسك جناح الرحمة والظهار خلق الغريب والى  
نفسه تسلمون الربيع في النعيم والدين يؤخذ ذلك من قولهم سبحانه  
يا اهل الجنة عما هم في الجنة من الجنة ونجى عن جسدوا واجهد  
نفسك لعل ان يكون لك في القوم نسبة ما اهلك نفسك في  
الخطاب الجليل لان سمع الخطاب من المولى الجليل بهذا الخير النعيم  
اعلم انهم انشأوا وتبينه محقق ان يسمى كل ما جات به  
الربلا صلوات الله عليه خيرا لانها السباب الى البلق الرهاة  
الخير انما هو وكل ما لا يوصل الى النشء الالى وهو من كفون الاعمال  
ملا يتوصل الى العايب الالى وهو واجب **الاله**  
دعوتك وانت الحكيم الكريم كما مننت علينا بالاسباب

تفهم حقيقة

تفهم حقيقة

اشهد ان لا اله الا الله وحده  
لا شريك له اللهم كلما اصحت  
بجسدي فقه وامست في  
نعمته فحمدك وحدي لا شريك لك  
الحمد والى الشكر

اللهم صل على محمد و آل محمد  
وسلم وارض عنكم وكنتم



وَعَمَّ قَتْنَا

المبلغه التي لا تحصى العقيم بدائيت ونهايت وزفتنا النقيديف  
صالح اخبرتنا ان تشي بعضك ملاب من التجديف زفتنا وارفتنا  
علم ما في رضى ودوامه في الدار بين علينا بالاحتة واتو مل اليك  
جدا من علار ملك اصبحتيه والمقام المسمو وعدت ان تنعم  
علينا بما في رغبنا وان تشي علينا بالشكر لعلاب من تعلمك  
خولنا وان تجعله حجة لنا ولوالدينا ولعلاب من تعلمك  
وللمر استمع لملاب ففتحت علينا ولعلاب افتتانا ابتداء من علمك  
وتعهد بفا لملاب غير الصداقة الكريمة اخبرتنا وتو فبا جميع علمك اذا  
رئيس بركت وان لحشرتنا به حشرتنا زمرة عبادك المتفيس مع  
الخير انفتحت عليه من النير والهدى فيس والشهدا والعل  
لحبر حشرك يا ارحم الراحمين في جعل كل علم ففتحت به في هذه الالتبا  
وفي اهل علم عبيدك البقي المضر الى نوارك ونحو انك وجوه  
راحمنا اني يا علمي بل علمي يا ارحم الراحمين خال العلم الذي في الكريم  
مقبول بعضه العقيم فهو لاله يعقب خزي ولا يتبدل وتعمل  
ذلك حنة فيمض فيك اوسم او يحمل او افتتانا انك ولي جميعه  
وهذا الله علمه في محم النبي الكريم وعلمه الروي لم ونشر  
دكتور روح الله من سمعه او فراة بأشمل واخبر في التاميه  
وامين امير يارب العالمين وعله الله علمه محمودة البروسلم  
والرور في الله من انتا مفتت علم به هذه المشرح واخبر  
في النور اني اغيت به اذ علم السلام قبل موتك فاجله  
في نور الدنيا والاخرة واجعله في حجة ولا تجعله حجة على من اجله

انشور ان لا الد الفالنه وحدك الاشريك  
 له الدم كحل العا عيت به من رقة  
 والعست به من رقة فوك  
 وحدك الاشريك لا الحمد  
 ولا الشكر

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
 محمد رسول الله عليه السلام وآله وصحبه  
 وسلم

في نور تامل ان يوم القيامة واجعل له قفرا اوله مع اوله  
نورا تامل ان يوم القيامة وفي مثلهم ومن كتب به ولا تملك  
ايادى واحرصه بركتهم ومن ملك ولم يعمل به ولا بدعه ولا  
جعل عليه حجة واجعل لنا ذليلا وامامنا الحق وفائدة اليه  
وموئسا لنا في يومنا ومنور القلوبنا وارنا فضلا في الدنيا والآخرة  
واجعلنا من رحمة به ولا تجعلنا من حرمة به واحمد عيسى بكثرة  
في الدنيا والآخرة به صديقا يا ارحم الراحمين وصلواته على محمد وآله  
وسلم قبلها وهذا الدعاء الذي فيه هو يا صرصر مولانا سبحان  
للعبد الفقير بعد ما جرد من الكتاب وامرنا ان يجتم به الكتاب  
بعد ما وجد به بعض من الخير الجزيل عليه وعلى من قبله والحمد  
له او ببعض او تفضل حسب ما هو من ضرورة الممران التي  
رايتها في خبره هذه البشارة وقد جعلت لذلك كتابا خاصا جعلها  
انتهى تاملت بعضه وصلواته على سيدنا محمد وآله وسلم  
ثم جميع انديوان المسمى بطلحة النبوس  
ومجلتها بغير ما لها وما عليها فشرح مختصر  
الكتاب المسمى بجمع النهاية في بدء الخيرة الغاية مما  
عنى الشيخ بجمع العلماء العلامة ابو محمد عبد الله بن عبد  
براهمة حجة الاسلام في شرحه ورضي الله عنه وعن ائمة

خزائن غنائها من ثامنا ليه صنع : وقابلها من السهو بالعبور  
والعلم الاخلاص يبعثها : وكلت الاستغفار المبرور

انظر ووصي  
 افتدوع كما تفتب خلداه لان  
 ان لا اله الا انت ووصي لا تفر بك  
 له وانه مخرأ عبث ووصي  
 وانه ما جئت به حق ووصي  
 واسلك التلهم بنور وجدك  
 ونجاهه عنك ان يورد بيدك عن  
 يد احتيل به اليك وقل عن  
 خروج ربي عنك ازول ووصي  
 يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين  
 يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين  
 يا ارحم الراحمين



اللهم ان هذه بطيخة النجاة قد وفقتني اليها واعتقني عن رقبته من غير  
حوادث ولا قوة ولست اهل لاذ لك اله من فضلك وتوفيقك بلك الحمد  
والشكر كما يليق بكما لك بامسلك يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين  
محب كل اسم هو لك فيها وكل وصفا مراد صابك وكل ديدل على عظم  
قدرتك وعظمتك عن خلقك وايقظك ارحم اليك وما فيها من اعيان انبياء  
صديقنا محمد صلى الله عليه وسلم وما يدل على عظمته عندك ونظرته  
له ولا محابة وازواجه وحجابه حديث عبادته براحمته المذمومة وهو  
بلا يقوى على ان لا تشبهه ابدا شيئا وما فيه من تميز بهك وتقديسك وجو  
حديث الله بك وما فيه من اخصها بفضل نبيك صديقنا محمد صلى الله عليه وسلم  
والمفضل ازواجه وتظهره وحكيم حرمته وحجف حديث الامراء وما  
انفردت به من نبيك صديقنا محمد صلى الله عليه وسلم من حجاب من لا يوازيه  
والمجف السرائر من ساررت به لعلك ان بقاب قدسك او ادن من هذا  
يليق بكرمك وجودك ومات اهل له بوجه وهو من حرمه وراى  
قد كرمه من ذل ما امرته بذكرا وكنت منه ما امرته بكنف وتحقق كل حديث  
صديقنا محمد صلى الله عليه وسلم بها الا جعلتها لوجهك خالفا ولا تخلف  
بها مشافا حبة من خردل في غيرك يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين  
واستغفر ان صدر مني من ذل اسواء علمته او لم تعلم بل ثبت اليك مني بالرحم  
الراحمين وان ترحم به ولا تحرم مني بها واجعلها لي سببا لرضاك وعفوانك لى  
وتجملك عنى كذا تباعته ليقى بذا الجلال والاهل كرام وان تعد علي بركتها دنيا  
واخرى وان تغفر لى ولها وتجعل من ريقه نبيك صديقنا محمد صلى الله عليه وسلم وان تجعلها  
تشفلى اعيش عليهما امواتك عليهما وعلامة علمك محمد وآله ومحبة والحمد لله رب العالمين



اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم كذا الحق  
بمن نعمة وامنت به من نعمته فممنك وحدك لا شريك لك  
لك الحمد والثناء

اللهم صل على محمد وآل محمد  
عليهم السلام وعلو آلهما محمد وآله

٤٧  
م